

在恩典中長進

彼得前後書詮釋

馬有藻 著



你們卻要在
我們主耶穌基督的
恩典和知識上
有長進。

谨以此书献给

加略山大众神学院加拿大分校

同上彼得前后书的学员

目 录

出版序	I
「华训圣经系列」研读指南	III
彼得前书诠释	1
自序	3
第一章 背景绪论	5
第二章 启语与颂赞 (彼前 1 : 1 ~ 12)	19
第三章 七大属灵建造 (彼前 1 : 13 ~ 2 : 10)	35
第四章 生活四大劝言 (彼前 2 : 11 ~ 3 : 12)	53
第五章 五大受苦之道 (彼前 3 : 13 ~ 4 : 11)	77
第六章 试验中为主活 (彼前 4 : 12 ~ 19)	93
第七章 对教会最后劝勉 (彼前 5 : 1 ~ 14)	101
附录 彼得前书教学课程与全书大纲	117

彼得后书诠释	125
自序	127
第一章 背景绪论	129
第二章 启语与劝勉 (彼后 1 : 1 ~ 21)	139
第三章 提防假师傅的迷惑 (彼后 2 : 1 ~ 22)	159
第四章 接受真使徒的教导：殷勤等候主再来 (彼后 3 : 1 ~ 16)	175
附录 彼得后书教学课程与全书大纲	191
「华训丛书」出版书目	

出版序

「要收的庄稼多，做工的人少。」这正是目前海外华人基督徒所面临的困境。放眼望去，尽是一大 没有牧人的羊，因着教导不足，不仅羊四散，更是难将福音传到所需之处。故此，我们于一九九七年在 美国加州成立了「华人基督徒培训供应中心」（Chinese Christian Training Resources Center），简称「华训」（CCTRC）。

为表明华训自神所领受的异象，我们将华训宗旨定为：「专一教导，供应教材，培训门徒，倍增事工。」基于这样的需要，我们将出版 五大系列的教材，来装备各地的信徒及领袖。

此五大系列为：

1. 新约系列：新约导读及精要、新约各书卷诠释、新约圣经难题、新约书卷详纲。
2. 旧约系列：旧约导读及精要、旧约各书卷诠释、旧约圣经难题、旧约书卷详纲。
3. 神学系列：基要真理、系统神学、新约神学、旧约神学、苦难神学、末世神学。
4. 教牧系列：实用释经讲道法、释经讲章范例、释经学与查经法、实用护教学、伦理学、基督徒气质事奉与人生。
5. 教导系列：翻译国外精良著作，包括：耶稣基督的言与行、发掘你的属灵恩赐、麦克阿瑟新约注释、成圣大道、不再是我乃是基督等。

「华训」是一个凭信心仰望神供应的机构，我们欢迎对培训教导事工有负担的教会与弟兄姊妹，在祷告及经济上支持书籍出版，供应老师赴各地培训。

愿神祝福我们手中的工作，藉此五大系列教材的出版，不仅可服事各地华人教会同工、主日学老师、查经班、团契，及各差传、福音广播、训练机构、圣经学校、神学院；更可透过文字出版品将神的救恩、佳美福音传到地极。

华人基督徒培训供应中心 谨识

「华训圣经系列」研读指南

「惟独认识神的子民，必刚强行事」（但 11：32）。圣经包含旧约、新约，共六十六卷书，基督徒如何有步骤、有果效地研读，进而认识神，在生命中有方向；同时可以心领神会地用在待人处事的现实生活中，导正社会失之偏颇的价值观、伦理观；使基督徒生命成熟，使华人教会成长复兴，这是华训丛书出版「圣经系列」想要努力的方向。

「华训圣经系列」的编写特色如下——

1. 字义解经：解释时代背景、作者写书动机、写作对象、经文字义、文法结构及经文原意等。
2. 段落分明：解经家强调：「好的大纲是解经的一半」。注重每一卷书明确的大分段、中分段及小段，并彼此间之贯通，以益明白全书，使研读圣经一目了然，并明白该书如何在圣灵的带领下，依序写成，不致断章取义，造成偏差。
3. 图表缜密：文中、文末及附录皆有详细的图表，以结构、综览、比较、分析等方法掌握各中心思想，让圣经借着表格说话。

「华训圣经系列」乃针对下列特定对象的需要：

1. 牧长：帮助复习圣经，以期出现新亮光，传递新的感动。
2. 神学生：为研经奠定基石，栽培服事实力。
3. 主日学教师：适用于主日学及各地教导、培训使用之教材，书后多附有教学课程、大纲，教导时可加入举例左证，让学生易于了解。
4. 团契或小组同工：可应用于查经聚会，使肢体、同工的关系连结于圣经话语上。
5. 有心追求的基督徒：培养系统查经、研经的能力，使基督徒在圣经上奠定稳固的基础，生命成长。

「华训圣经系列」的出版，就是为了装备门徒、坚定信仰，企盼上述这些读者支持、响应，使用「华训圣经系列」，切实地帮助渴慕真理的人。

彼

彼得前書詮釋

自序

新约时代有三大使徒，各自代表了某种生命特质：

1. 保罗代表「信心」，被称为「信的使徒」，
2. 约翰代表「爱心」，被称为「爱的使徒」，
3. 彼得代表「盼望」，被称为「望的使徒」。

多读他们的书信，我们的「信、望、爱」也能逐日增长。

彼得前书是一本充满盼望的书卷，一经打开，我们便仿佛置身火窑现场，感受到从前信徒所受的逼害，炽热难挡。但在阅读之际，又觉得有股凉气迎面而来，原来是主的施恩手，挽着我们在炭火满布的人生路上勇往直前。

展读彼得前书，你很快就会发现，在全书 105 节中蕴藏甚多重要真理；从伟大的救恩神学，到教会神学，甚至基督徒伦理神学（有关信徒的新生命与新生活、对政权的态度、夫妻的关系、主仆的相处等等）都涵盖在内。其中 65 节与生活行为有关，若能多读，不但信心得坚固、爱心可加强、盼望更热切，更能成为生活的力量。书中还有安慰神学，能感受读者的苦境，体会初期教会在大患难中的喜乐。因为基督的光，照在有受苦心志的信徒心中，肉身的痛苦是暂时的，将来的荣耀却是永恒的。

这封书信，字里行间流露作者亲切、温暖的关怀和实际、适切的指导，给予这封信独特的力量，鼓励了当日活在政治逼害下的信徒，使他们奋力前行。

彼得前书是信徒常忽略的书卷，以致不太清楚「为主受苦」及「跟

从主的脚踪行」的真理。笔者就此撰注、阐释彼得前后书的精义，并先后在香港的真理堂、门徒训练中心、加拿大加略山大众神学院分校教授。事后不少信徒鼓励笔者将厚厚的讲义变为书本。其中加略山大众神学院加拿大分校的学员并特别奉献，作为本书出版之用，可见他们对彼得书信的钟爱。复有同学杜恩德弟兄将凌乱的手稿变成可读的文字，愿神记念他们爱心的奉献与劳力。

在付梓前，蒙「华人基督徒培训供应中心」总干事张西平牧师细心校对，「天恩出版社」社长丁远屏先生督导同工使之如期出版，笔者衷心感谢。

愿神透过彼得前后书，率领我们「跟从主的脚踪行」（彼前 2：21）。

马有藻

序于美国加州柏城（Petaluma）

第 *1* 章

背景緒論

I. 作者与读者

A. 作者 (1 : 1 , 参 5 : 12)

使徒彼得 (1 : 1)。

经评家多因彼得书信的优美文笔，质疑彼得是作者，他们认为彼得乃渔夫出身，是「没有学问的小民」(徒 4 : 13)，不可能写出那么典雅细腻的作品。可是他们却忘了：

1. 彼得跟随耶稣多年，也作耶路撒冷教会「柱石」多年，写书的年代是主复活 30 多年后，他的希腊文会从「渔夫的阶层」进到炉火纯青的地步。
2. 反对者也忘了彼得的同工西拉 (彼前 5 : 12)。西拉本是耶路撒冷教会的先知 (徒 15 : 32)，被选与保罗一起代表教会，前往安提阿各地去报告「耶路撒冷」教会的议决 (徒 15 : 22、27)。这位西拉也是保罗后期的传道同工，有罗马公民藉，受过严谨的教育。在彼得撰写前书时，西拉必定参与其中，因这封书信是给五省信徒传阅，不容有疏漏错失【注1】。
3. 此外，从书的内容可见，作者必是一位使徒、是教会的长老，也是主耶稣受苦的目击者 (2 : 23 ; 5 : 1)。并且作者自己提名，称此书的作者「彼得」。
4. 书中提及马可，可为此说的左证 (提后 4 : 11)，因那时保罗在罗马，而保罗书信也提到马可在罗马 (提后 4 : 11)。

B. 读者 (1 : 1)

受书人是小亚细亚五个省份之信徒 (1 : 1)。其中外邦的信徒占多数，混合犹太信徒。根据 1 : 1 记载，读者处在本都、加拉太、加帕多家、亚西亚、庇推尼等地，这些是罗马帝国在小亚细亚地区所划分的五个省份。福音在第一世纪中期已传入这些省份 (参徒 19 : 10 ; 林前 16 : 19)。

II. 日期与地点

A. 日期

主后 64 年夏。

根据传统，彼得于尼罗在位时殉道，约在主后 66 年。尼禄卒于主后 68 年，若以彼得为作者，彼得前 (后) 书必定完成于主后 66 年之前，在尼罗逼害教会，主后 64 ~ 66 年之间。按书内所记 (如 3 : 15 ~ 16 ; 4 : 3 ~ 4、16 ~ 18 ; 5 : 9) 显见信徒多受逼害，虽未遭「血洗」，但也相去不远 (参 4 : 16)。故主后 64 年为一合理的著书日期。

B. 地点

罗马 (参 5 : 13)。

大部份学者 (包括天主教学人【注 2】) 都认为，此处的「巴比伦」为一隐喻学的应用名词 (参启 17 ~ 18 章)，暗指意大利的罗马城。这是文学上的换名或代名。希腊史学家 Strabo (主后 19 年) 说巴比伦「早已成为一个大沙漠」，人

烟罕至。此时罗马政府已对教会采紧缩政策，因此彼得故意用巴比伦一词代替罗马，以保护罗马信徒的安全。

支持此说的理由有：(此用法非源自彼得或约翰，而是当时基督徒中颇盛行之暗语。同节经文中有隐喻学的应用(「马可」非真儿子，「蒙拣选的教会」泛指一般信徒)。

(3)叙利亚教会传说本书以罗马城为著书地点。初期教父如亚历山大的革利免、帕皮亚、优西比乌等均支持此说。

III. 目的与主旨

目的：安慰坚固受苦的信徒，并劝勉他们如何得胜及生活。主旨：为主受苦，与主同受苦难。

钥节：5章12节：「我略略地写了这信，托我所看为忠心的兄弟西拉转交你们，劝勉你们，又证明这恩是神的真恩。你们务要在这恩上站立得住。」

或4章12~13节：「亲爱的弟兄啊，有火炼的试验临到你们，不要以为奇怪(似乎是遭遇非常的事)，倒要欢喜；因为你们是与基督一同受苦，使你们在他荣耀显现的时候，也可以欢喜快乐。」

IV. 特征与钥字

A. 特征

1. 书中透露耶稣生平的事迹颇多，可称为「主耶稣回忆录」(全书超过32处有关主耶稣生平的记录)。

2. 全书共有 34 个命令。
3. 本书有许多伟大的神学教义，如末世论（4：17～19）、救恩论（1：3～12）、教会论（2：9～10）、受苦论（2：24）等。
4. 书内引用甚多旧约。若按比例，本书是新约中引用旧约最多的一卷。

B. 钥字

书中钥字包括：「苦楚」（16次；6次为基督之受苦，10次为信徒之受苦）、「荣耀」（16次）、「盼望」（4次）、「信心」（5次）、「恩典」（8次）、「试验」、「行善」等。

V. 成书动机

自五旬节圣灵降临，教会成立之后，几乎都处在内忧外患之中，大小逼迫不断，遍及各处。当时的信徒承受不少苦楚，也有甚多因信仰不坚离开教会。这情况不但在巴勒斯坦的东北部信徒集中地（如雅各布书的对象），也在巴勒斯坦的西北部信徒所在处，逼迫临到耶路撒冷外的远处（如彼得前后书的对象），加上假先知、假师傅在这些地区内传不纯正的福音。因此使徒们著书立说，一面坚固信徒的信心，一面力斥异端之非，其中包括主耶稣近身三门徒之一的彼得。

据教会传统，彼得在保罗第一次被囚于罗马释放后，才来到罗马（因此保罗的监狱书信里未提及彼得）。后保罗赴各地（包括西班牙）再作旅行布道时，彼得留在罗马城工作。保罗留下马

可与西拉与彼得同工，他自己前往西班牙，在那里约二年之久。保罗离开后，彼得（可能受保罗之托）将监督各区教会的责任担在肩头上，特别是小亚细亚地区。那时基督徒在尼罗王的辖控下大受苦难，因为他们是信徒（4：14～15），也因他们不与社会败坏之人同流合污（4：4～5），也可能因他们当中有人被诬蔑不服从政府（2：13～17）。这些景况使彼得异常挂念，因此写此书安慰劝勉与鼓励他们，以主的榜样及基督的盼望，安慰并坚固小亚细亚的五省信徒。

此外，彼得眼见逼迫即临，故以「为主受苦」劝勉他们。因为信心经历磨炼后必茁壮有力，在「耶稣基督显现的日子」得到奖赏（参1：4）。彼得属灵的眼睛看到一场逼迫基督徒的风暴逼在眉睫，故切望读者对此冲击能有所准备。

VI. 彼得书信在历代信徒中的地位

历世历代信徒对彼得书信特别钟爱，初期教父也经常引用，如罗马的革利免（Clement of Rome, 95），里昂的爱任纽（Irenaeus, 180），士每拿的波利甲（Polycarp, Epistles to Philippins, 155）、希拉波立的帕皮亚（Papias, 170）、菲州的特土良（Tertullian, Against Herectics, 203）、该撒利亚的优西比乌（Eusebius, Ecclesiastical History, 325），巴拿巴书信（Epistle of Barnabas），黑马牧人书（Shepherd of Hermas），伊革拿丢（Ignatius）、游斯丁（Justin Martyr）等，在他们的著作里多处出现及引用。他们认为希伯来书最难明了；约翰壹贰书最易懂；雅各布书最实际；犹大书最传奇；彼得书信最感人，是苦境中最需要的信息，令人有「信」的坚固、「望」的投靠、「爱」的安慰。

有人说这两书卷，是牧师认同信徒的困境（J. Moffatt），是逼迫中的曙光（E. J. Goodspeed），是火窑中信心的盼望神学（J. B. Mayor）。

VII. 简介撮要

彼得前书被誉为充满「活泼盼望」的书卷。本书主题乃劝勉信徒在受逼迫的痛苦混乱世代中，仍有活泼的「盼望」，也提醒信徒当如何行事为人。

作者以耶稣基督的福音：祂的死、复活和再来的完备救恩，来劝勉信徒，提醒他们已经重生、有天上的基业、有活泼之盼望。并以主受苦的榜样，来激励信徒顺从神的旨意，敬虔度日。最后，又以主的再来，安慰在火炼试验中的信徒，要忍耐、等候、谨守，如此在耶稣基督荣耀显现的时候得到奖赏。

因此，信徒要圣洁，敬畏顺服神，为义受苦，有被试验过的宝贵信心、善的品行和行为，以致无可指责。作一个守法的公民、顺服的员工、爱妻的丈夫，以及爱教会的肢体，在生活上活出是属基督的人。

VIII 作者生平

A. 生平简介

在耶稣十二门徒中，彼得名列前茅，是门徒的代言人。

在圣经中，有关彼得的资料远多过其它人物，单「彼得」这名字在新约就出现过 210 次（保罗名字出现 162 次，

其它使徒一共 142 次)。据初期教会与早期教父之言，马可福音的形成，原是彼得将他自己对耶稣生平的认识转告马可，由马可将他所听闻的辑录成书。彼得审阅马可的福音书后异常满意，便嘱咐众教会要常诵读此福音书。

彼得原名「西门」(Simon，意「听见」，新约共有 9 人名西门)，主给他起名「矶法」(Cephas)，希伯来文意为「盘石」(Rock)，而「盘石」的希腊文是 Petros，英文 Peter「彼得」即由此而来。彼得是加利利省的伯赛大人，住迦百农，打鱼为业，与雅各布、约翰是事业伙伴，有兄弟安得烈。彼得的生平可分四时期：

1. 从出生到重生(父乔纳，参太 16：17；约 1：42；21：15)，由弟安得烈引领归主(约 1：41~42)。
2. 从重生到蒙召(路 5：8)，看到自己的罪污，撒下渔船，决志从主。
3. 从蒙召到舍己(奉献，太 16：24)。被选为使徒后，蒙主带领，在各处学习事奉。
4. 从舍己到舍命(殉道，约 21：18~22)。彼得蒙召后便立志跟从耶稣，没有后悔，虽因惧怕曾三次否认主，可是跌倒后再爬起来，继被圣灵所充满，勇往直前，跟从主受苦的脚步(彼前2：21)，直至生命结束。

有关彼得首段生平，圣经甚少提及，第二段生平在福音书内多处可见，第三段在使徒行传中有不少记载，末段则出现在教会传说中。

主耶稣在世及升天后，彼得是十二门徒的首领及发言人；五旬节教会成立后，他成为耶路撒冷的柱石；自耶路撒冷大会后(徒 15 章)，彼得便不在使徒行传内出现。但据加

2：11~21 的记载，他曾到访安提阿；此外，在林前 1：12 及 9：5 两处也透露彼得的行踪，表示他可能去过哥林多，并在各地旅行布道。

彼得再次出现，是在写给小亚细亚五省的「彼得前后书」中，因为自使徒行传 15 章之后，再无他的踪影。最后一次有关他生平的事迹（预言）出自约 21：18~19（写于主后 85 年）。

从约翰的预言中，彼得最后是为主殉道（主后 64 年历史）；虽然圣经没有记载彼得曾到访罗马，但教会传统一致公认这个看法，并引述他在暴君尼罗残迫教会时殉道而死。俄利根、特土良等也说他是被钉十字架死的。

彼得在结束生命前，为教会留下了两卷宝贵的属灵文件，即彼得前后书。

B. 生平大事

彼得生平在新约多处都有记载，主要分布在福音书内，使徒行传及书信内亦有记载：

福音书内：

1. 首次蒙召舍网跟从主（太 4：18~20）
2. 再次蒙召矢志跟从主（路 5：1~11）
3. 见证睚鲁女儿复活（可 5：37）
4. 在海面行走（太 14：28）
5. 认主为基督（太 16：16）
6. 见主登山变像（太 17：1~5）
7. 交税银事件（太 17：26）
8. 问恕人几次（太 18：21~35）

9. 要洗手洗头 (约 13 : 6 ~ 11)
10. 在客西马尼园 (太 26 : 36 ~ 46)
11. 拔刀救主 (太 26 : 51 ; 约 18 : 10)
12. 三次不认主 (路 22 : 61)
13. 蒙主告复活 (「和彼得」 , 可 16 : 7)
14. 重操旧业 , 回去打鱼 (约 21 : 1 ~ 14)
15. 爱心受考问 (约 21 : 15 ~ 19) 使徒行传及书信内 :
 1. 首先提出补选马提亚 (徒 1 : 21 ~ 26)
 2. 五旬节讲道 (徒 2 : 14 ~ 40)
 3. 在美门口行神迹 (徒 3 : 1 ~ 10)
 4. 首次被囚 (徒 4 : 1 ~ 12)
 5. 宣罚亚拿尼亚夫妇 (徒 5 : 1 ~ 10)
 6. 在公会证道 (迦玛列事件 , 徒 5 : 17 ~ 42)
 7. 带领哥尼流信主 (徒 10 : 1 ~ 48)
 8. 再被囚 (徒 12 : 1 ~ 19)
 9. 在使徒教会大会作证 (徒 15 : 6 ~ 11)
 10. 被保罗驳斥 (加 2 : 14)

IX. 简纲、章题与图析

A. 简纲

一、引言 (1 : 1 ~ 12)

A. 启语问安 = 1 : 1 ~ 2

B. 感恩的颂赞 = 1 : 3 ~ 12

二、劝勉 (1 : 13 ~ 5 : 11)

(在基督的工作下看基督徒的行事为人)

A. 基督完备的救恩 = 1 : 13 ~ 2 : 10

1. 因救恩而有的生活 = 1 : 13 ~ 25

2. 因救恩而有的长进 = 2 : 1 ~ 3

3. 因救恩而有的地位 = 2 : 4 ~ 10

B. 基督受苦的榜样 = 2 : 11 ~ 3 : 12

1. 因榜样而有的生活 = 2 : 11 ~ 12

2. 因榜样而有的顺服 = 2 : 13 ~ 3 : 7

3. 因榜样而有的劝勉 = 3 : 8 ~ 12

C. 基督荣耀的再来 = 3 : 13 ~ 5 : 11

1. 因再来而作的吩咐 = 3 : 13 ~ 4 : 6

2. 因再来而作的安慰 = 4 : 7 ~ 19

3. 因再来而作的劝勉 = 5 : 1 ~ 11

三、结语 (5 : 12 ~ 14)

A. 最后嘱咐 = 5 : 12

B. 最后问安 = 5 : 13 ~ 14

B. 章题

1章	基督的救恩：故谨慎自守（1：13）
2章	基督的榜样：故品行端正（2：12）
3章	基督的代死：故热心行善（3：13）
4章	基督的受苦：故为主受苦（4：1）
5章	基督的再来：故谨守儆醒（5：8）

C. 图析

引言	1	启语问安			1上	序
		感恩的颂赞				
在基督的工作下 基督徒的行事为人	1下至5上	完备的救恩	因救恩而有的生活	1下	1下至2上	劝勉
			因救恩而有的长进	2上●		
			因救恩而有的地位	2上●		
		受苦的榜样	因榜样而有的生活	2下●	2下至3上	
			因榜样而有的顺服	2下●~3上●		
			因榜样而有的劝勉	3上●		
		荣耀的再来	因再来而作的吩咐	3下~4上	3下至5上	
			因再来而作的安慰	4下		
			因再来而作的劝勉	5上		
结论	5下	最后嘱咐			5下	跋
		最后问安				

书目注明

【注1】 WilliamBarclay, I,IIPeter, DSBS,Westminster,1976,pp. 143-144.

【注2】 如Olshausen;Hengstenberg;Schaff;Davidson;Salmon;Farrar; Lenski; Hiebert; Harrison; Selwyn ; 陈终道等，笔者赞同此说。

第 2 章

啟語與頌讚

(彼前 1 : 1 ~ 12)

I. 引言

彼得前书曾被称为「活泼的盼望」书卷，彼得也被称为「望的使徒」，而保罗则是「信的使徒」，约翰为「爱的使徒」，雅各是「行的使徒」。

本书主题乃在「望」中劝勉信徒，如何在受苦的世代中行事为人。作者以信徒将来完备的救恩为一个「激发性的盼望」，又以主受苦的榜样为「启导性的盼望」，并以主的再来作「安慰性的盼望」；亦即借着基督的工作（过去、现今、将来）激励受苦 的信徒忍耐、等候、儆醒、谨守。

本书除首段颂词（doxology，1：1～12）及结语（epilogue，5：12～14）外，主要结构为三大段劝勉的话（1：13～5：11），每段以主的工作为中心：(1) 主过去的工作，藉此给信徒们所有的盼望和基业，能在行事为人方面合乎主的样式（1：13～2：10）。(2) 主的榜样，藉此激发信徒一生顺服神的旨意（2：11～3：12）。(3) 主的再来，藉此安慰那些经火炼试验的人（3：13～5：11）。

II. 启语问安（1：1～2）

耶稣基督的使徒彼得写信给那分散在本都、加拉太、加帕多家、亚西亚、庇推尼寄居的，就是照父神的先见被拣选，借着圣灵得成圣洁，以致顺服耶稣基督，又蒙他血所洒的人。愿恩惠、平安多多地加给你们。

A. 作者的自称 (1 : 1a)

耶稣基督的使徒彼得

作者一开头便介绍自己的身分与职务。他名叫「彼得」(意「盘石」) 但这不是他的本名, 他原名西门 (意「听从」、「顺命」), 后来遇见主耶稣, 帮他换名「彼得」(希腊文为 *Petros*, 希伯来文为「矶法」), 提醒他要成为稳固的人, 不仅自己生命稳固, 还要帮助其它不稳固的人成为稳固。

作者又称他是耶稣基督的使徒, 表示他拥有一个属灵职分与权柄, 亦表示他是站在使徒的地位, 代表主耶稣向受书人说话, 愿他们所接受的是从主而来的。

「使徒」(*apostles*) 原意「受差遣」, 表示他有一个受托的权柄, 代表差遣者, 正如公司「经理」、工厂「总管」、警局「督察」、地区「区长」、国家「大使」等。圣经中的「使徒」是建立教会的基石, 主耶稣则为房角石 (弗 2 : 20 ; 彼前 2 : 6)。主曾赐给使徒们医病赶鬼的权柄 (太 10 : 1), 他们的教训可列入有权威的经典 (徒 2 : 42), 因为他们拥有受托之权, 形同委托者的权柄与地位。

B. 读者的称呼 (1 : 1b ~ 2a)

写信给那分散在本都、加拉太、加帕多家、亚西亚、庇推尼寄居的, 就是照父神的先见被拣选, 借着圣灵得成圣洁, 以致顺服耶稣基督, 又蒙他血所洒的人。

作者写信给受罗马辖管的小亚西亚（今土耳其国境）五省的信徒，他们分别住在：

1. 本都——在小亚西亚东北境，罗马时代划分的地区，后来一半归庇推尼，一半归加拉太。
2. 加拉太——本是高卢国（Gaul）的一省，从北部的安哥拉到南部，主要城市包括弗吕家、吕高尼及彼西底的安提阿、以哥念、路司得等地。五旬节有不少敬虔犹太人来自本都，见证圣灵降临（徒2：9）。保罗同工亚居拉夫妇也来自本都（徒18：2）。
3. 加帕多家——主后17年划入罗马版图，座落在今土耳其东边，加拉太省之东。五旬节圣灵降临日，也有来自加帕多家的犹太教者回来参加庆典（徒2：9）。
4. 亚西亚——一个庞大区域，包括启示录的七教会，亦有保罗的牧区以弗所、歌罗西、老底嘉等地。
5. 庇推尼——加拉太北边的一省。主后112年，省长Pliny曾上书该撒Trajan，提及省内之人最安份守己，若有错犯之人，就是自称是基督徒的！【注1】

持信人西拉（彼前5：12）从意大利启航，先到亚西亚东北区的本都，后往西行经加拉太之北到加帕多家，再转西穿过南加拉太到亚西亚，最后往北行回到西北的庇推尼。这个路程绕过今土耳其一大圈，奔波劳碌，但西拉毫无怨言，一心要坚固信主之人能坚守主道。单从这五省的名字就可见西拉为主的辛劳！

作者用六个字形容读者的身分：

1. 「分散」——「分散」（*diaspora*）是专用名词，特指那些因各种因素被迫迁离巴勒斯坦本家的犹太人（参雅1：

1)。他们是因政治逼害而离乡背井，颠沛流离，为信仰受苦。但有真信心的人，即使处在艰难的境遇里，也不会因环境改变而埋怨诉苦，反能随遇而安，因心中深信救主至终必为他们伸冤。

2. 「寄居的」——「寄居」(*paroikos*，英文 *parish* 「教区」由此字衍生)是一特别词汇，原指「陌生人」。此字提醒读者两件事：一是「世界非我家」，二是「逼害将终止」。信主的人知道，他们本来不属世界(约17:14)，天家才是永久的家乡(来13:14)。

经外古书*The Epistle to Diognetus*记载，主耶稣曾说：「有古哲Diognetus说，世界只是一道桥，从今世到永世；聪明人走过去，不会在桥上建造房子」【注2】。

「寄居的」一词亦提醒信徒，他们会受「本地人欺负，凌辱、摒弃，甚至没有人权或社会地位。再且他们与本地人在生活习惯或言语肤色上大不相同，故亦当『分别为圣』(即与众不同的价值观及言语行为)」。

最后，「寄居」这字也提醒信徒，我们要从神的眼光来看今生，人生是旅程，我们是行走天路的客旅，永久家乡是永生之地。

3. 「被拣选」——以色列在旧约被称为神的选民，是神在万人中所挑选的地上见证人(参申7:6；赛45:4；诗105:6、43)。他们是照神的先见被拣选的，「先见」(*prognosis*，意「预知」，与1:20；罗8:29；徒2:2的「预知」同字)是「先识先明」而非「后知后觉」，表示神预知谁信、谁不信祂，信的人便拣选他们成为属神的儿女。「拣选」(*eklektos*，从「出」和「拣」合并，意「拣

出」)表示一种经过精挑细选,慎重考虑的过程,源于神创世前的计划(弗 1:4)。因此信徒在一切苦境中,都当深信神永不丢弃。

4. 「借着圣灵得成圣洁」——是圣灵使人得救,信主的人经历圣灵的洗与重生(多 3:5),成为新造的人,拥有成圣的地位与生活。

成圣有三部曲:像条线,有第一点,中间有无数点,还有最后一点。同样,成圣有地位的成圣,从信主那日开始,是一条线的第一点;有生活中的成圣,由信主后的生活至见主面之时,是一生之久的旅程,像那条线中间的无数点;还有成圣的终极,那是得荣耀的时刻(罗 8:17),即线的最后一点。

5. 「顺服耶稣基督」——上文的「得成圣洁」与本句「顺服基督」,是因果关系:先成圣,再达到「顺服基督」的至终结果。这里的次序相当明显:先圣洁,后顺服。必须先有圣洁的能力与恩典,才有顺服的生活。

杨东川说:「天路历程第一步占第一位,是圣父的拣选;第二步加上圣灵的帮助,得以成圣;第三步就是要基督徒顺服圣子耶稣基督」【注3】。

6. 「蒙他血所洒的人」——蒙血洒是旧约献祭的礼仪,表示我们已蒙洁净,蒙救赎;我们有主耶稣洒血的记号,是「合律法」地属于祂的。

旧约时代有三种人蒙血洒上:

- a. 痲疯病愈者(利 14:1~7)——象征洁净再生。
- b. 祭司设立时(出 29:20~21;利 8:31)——象征奉献。
- c. 圣民与神立约时(出 24:1~8)——象征顺服、遵命。

故此，「蒙祂血所洒的人」乃刻划新生命的开始，新生活亦应同时与新生命相配合。

「分散」、「寄居」、「拣选」、「成圣」、「顺服」、「血洒」六个不同的字词，分别描绘信徒在世上的蒙恩身分与得救盼望！

C. 祝福的话 (1 : 2b)

愿恩惠平安，多多地加给你们。

「恩惠平安」是救恩的「姊妹花」，有一就有二，有因就有果，次序不能颠倒；这二合一的恩典是从神而来的。作者愿这些「多多」地赐给读者，不是一次，不会不够，而是不停地、前进式地倍施于信徒。这正符合主耶稣的应许：「你们要先求他的国和他的义，这些东西都要加给你们了。」(太6：33)这里的「加」就是「倍加」的意思。

III. 感恩颂赞 (1 : 3 ~ 12)

由 1 : 3 开始，作者因读者的身分而发出极美的颂赞，这颂赞正是全书的主题：颂赞是基督徒应付苦难的秘诀。

接着，作者在三方面献上感恩的颂赞，解释了感恩与颂赞的关系：

有关将来的事 (1 : 3 ~ 5)，解释盼望。

有关现在的事 (1 : 6 ~ 9)，解释信心。

有关过去的事 (1 : 10 ~ 12)，解释救恩。

A. 有关将来的事 (1 : 3 ~ 5) —— 解释「盼望」

愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神！他曾照自己的大怜悯，藉耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望，可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残、为你们存留在天上的基业。你们这因信蒙神能力保守的人，必能得着所豫备、到末世要显现的救恩。

1. 活泼的盼望 (1 : 3)

颂赞是心灵的升华，直达主的胸怀。信徒在顺境中赞美神很容易，若在逆境中仍能颂赞，那是超凡，是对一切苦楚都没有怨天尤人的表现，如乔布在苦境中，如但以理在狮子坑中，如保罗与西拉在狱中！这些人是不会被苦境打倒的。

彼得提醒读者勿忘是神「重生」(*anagennesis* , 与约 3 : 3、7 同字) 了他们，给予他们活泼的盼望。

信徒得重生在乎三件事：

- a. 因神的大怜悯——不是基于我们本身有何长处，全因神不计较我们的顽梗、悖逆、罪恶而向我们施恩。
- b. 主耶稣基督的复活——信徒能「重生」是因有复活的主；死亡不能拘留祂，阴间不能囚禁祂，没有一种力量可以捆绑祂。基督的死曾使多人失望，连作者彼得也有这经验；可是复活的主让他知道，他在主复活前的信是幼稚的，现今是成熟的。原来基督的复活是救恩三部曲的最后步骤（十字架、坟墓、复活），也是领人进入得胜的途径（路 24 : 7）。

基督的复活提醒我们有新生命，我们今日活着是以此新生命而活。

- c. 活泼的盼望——这盼望是「活」的，不是死的；是有动力的，能率领人前进；是乐观、有能力的，活泼生动，历久弥新。

2. 天上的基业 (1 : 4)

天上的基业 (1 : 4) = 属灵恩典与祝福，也就是一种产业，是承受的遗产。

「基业」 (*kleronomia*，意「嗣业」) 就是因继承而有的产业。迦南地本是以色列人在地上的产业 (创 17 : 8 ; 申 9 : 28 ; 诗 105 : 8 ~ 11)，因此有「承受地土」这应许 (太 5 : 5)；但信徒在地上没有基业，信徒的基业是在天上的，是属灵的恩典与祝福，称为「天上的基业」。

彼得用三个词汇形容这基业的确立：

- a. 不能朽坏的 (*aphthartos*)：本是军事词汇，指不受敌人破坏，在此指基业永固，安全可靠。
- b. 不能玷污的 (*amiuantos*)：这本是宗教礼仪的词汇，指圣洁无瑕，神圣不可侵犯，合神所用。
- c. 不能衰残的：「衰残」 (*amaranors*) 是神话中的仙花名，此花四季常开，长生不老，即使摘下也不凋谢，是「长生不老的花」，在此形容基业的恒久。

以上三个词汇分别指出信徒的基业是不能夺去、不能玷污或改变的，因为是神为信徒「存留的」 (*teteremenen*，意「看守」、「保卫」，军事用语，如士兵的哨岗，枕戈待旦的守护，参诗121 : 4)。

3. 末世的救恩 (1 : 5)

彼得论及救恩第三方面，是有关将来的事：读者借着信心必能得着在末世要显现的救恩。因信得救是圣经救恩真理的惟一条件。保罗在他的书信中多次明说（弗 2：8；罗 10：13），有真信的人便蒙神保守，正是「一次得救，永远得救」的道理。没有真信的人，便没有神的保守（如犹大，参约 6：64）。

「保守」（原文 *phroureo*）本是军事词汇，带有双重意义：表示士兵保护国土，防止敌人进犯；亦有保守城池，不容罪犯逃脱，如林后 11：32 所记（大马色王保守城墙，防止保罗逃逸）^{【注 4】}。中文可用「保护」表示「防止进入」，用「保守」表示「不能出去」，这正是「救恩永恒」、「不能夺去」之意（约 10：28）。

由此可见神的「保守」异常奇妙，祂不但保守祂赐给信徒的产业，也保守那些继承产业的人！

救恩已在十架上完成，那是赎罪的恩典；但那只是灵方面的得赎，「魂」与「体」的得赎则要等到末世之时（参约 壹 3：2；罗 8：23），这是指救恩最后完全的实现。

B. 有关现在的事 (1 : 6 ~ 9) —— 解释「信心」

因此，你们是大有喜乐；但如今，在百般的试炼中暂时忧愁，叫你们的信心既被试验，就比那被火试验仍然能坏的金子更显宝贵，可以在耶稣基督显现的时候得着称赞、荣耀、尊贵。你们虽然没有见过他，却是爱他；如今虽不得看见，却因信他就有说不出来、满有荣光的大喜乐；并且得着

你们信心的果效，就是灵魂的救恩。

1. 信心的试炼 (1 : 6 ~ 7)

彼得的颂赞从未来的恩典转至现今的事，因为眼前的读者陷在百般的火炼中，彼得盼望他们心存喜乐。这是非比寻常的劝勉，因此需要非比寻常的信心才能接受。

彼前1：6的启语词「因此」（原文用*eno*，「在这」，指在这信心的事上），将上下文连接起来。上文论述神的大怜悯、活泼的盼望、天上的基业、末世的救恩，每一点都值得颂赞神，都是信徒喜乐的能源与泉源。

「大有喜乐」（*agalliasathe*，意「雀跃」）表示欢欣踊跃之意，太 5：12记载因为天上有赏赐，所以信徒可以有大喜乐（该节「欢喜快乐」与「大有喜乐」是同字）。在「百般试炼」中大有忧愁是正常的反应，但能在「百般试炼」中依然喜乐是极不容易的事。如今彼得在这等恶劣情境下仍存有大喜乐，一因这恶劣情况是暂时的，而且所有的试炼都只是让信徒的信心更成熟、更坚强的方法；试炼绝非目的，也不是定局，而是过程；二因在苦境中喜乐是信心交托顺服的活见证，正是活在主的安排里，顺逆两境均不能打倒真信的人。

有趣的是，彼得用两个奇妙的字汇来安慰受苦的信徒：

- a. 暂时的——不会永久。
- b. 若有需要——（*ei deon*，英译 *if necessary*，中文并没译出），意说神特别容许，旨在熬炼信徒的信、望、爱。神绝不会白白地试验我们，乃是为了我们的益处（1：7）；

试验的目的也不在毁灭，乃在净化。

接着彼得说，信心经历试验后比火炼的金子更宝贵。金被火炼净固然可以去除一切杂质渣滓，但因为是物质，仍受朽坏之律所管制，时间一久仍要朽坏。信心却不受物质定律所统管，具有永恒的价值，在基督显现时将更显荣耀与尊贵；过程中虽可能要背十字架，但大功告成后便有荣耀冠冕为我们存留。

上文第 5 节论及信心，那是得救的信心；此段第 7 节所论的信心是生活与事奉的信心。得救信心是起点，生活与事奉的信心是终点，首尾连贯，「本于信，以致于信」（参罗 1：17），才是完备的信心。

2. 信心的果效（1：8~9）

a. 因信而爱（1：8a）

信心的主要对象是耶稣，此处彼得将接受救恩的信心转化成颂赞救主的爱心。信徒虽然不曾见过耶稣，却能爱祂，正如有人领受一份极重的厚礼，虽然未见过赠礼者，却因那份大礼而心生感恩，进而生出爱赠物者之心。一般来说，人只在看见之后才能爱，若是未见而爱，那样的爱就更高贵了。正如主耶稣曾说：「那没有看见而信的人有福了」（约 20：29）。

此外，信徒即使没有看见处境太平，反遭苦难和痛苦，却因信爱主，不因苦难改变心志，那就证明这种爱是真实无伪的了。

b. 因信而乐 (1 : 8 b)

信徒因对主有信，知道在劣境下仍有主的保守与看顾，心中便产生莫名的平安及说不出的安慰，知道苦难是暂时的，是至轻至暂的（林后 4 : 2）。于是心中的喜乐油然而生，满有属灵的荣光，看破尘世的虚幻，安稳在神的美意里。

彼得从三方面描述这种欣喜若狂的喜乐：

- (1)说不出的——有两个原因：可能喜乐太大无法度量，或是喜乐太美无法形容，正是书不尽言，言不尽意；
- (2)满有荣光的——充满主的荣耀，此字原文是完成式被动语态，表示喜乐是源于基督已完成的伟大救恩而有的。
- (3)大大的——「大」字原文含有狂喜之意，是不能自制的喜乐。

c. 因信而救 (1 : 9)

「并且」（原文无此字）接续上文，再加上一个信心的果效，是现今的救恩。1 : 5 是论及末世完全的救赎，本节是讲现今灵魂的得救。再且，本节的「得着」（*komzomenoi*）是自身态现在分词，表示「自己获得的」，非靠人馈赠，因为「信」的果效是个人独有和专享的。

C. 有关过去的事 (1 : 10 ~ 12) —— 解释「救恩」

论到这救恩，那预先说你们要得恩典的众先知早已详细地寻求考察，就是考察在他们心里基督的灵，预先证明基督受苦难，后来得荣耀，是指着什么时候，并怎样的时候。他

们得了启示，知道他们所传讲（原文是服事）的一切事，不是为自己，乃是为你们。那靠着从天上差来的圣灵传福音给你们的人，现在将这些事报给你们；天使也愿意详细察看这些事。

1. 救恩的预告（1：10～11）

上文（1：9）论及救恩，作者立刻带读者回顾旧约的救恩预言，那时先知们为了预言救恩，早已详细寻求考察。「寻求」（*exezetesan*，由「出」及「寻找」二字组成，中译「详细寻求」、「寻求」，参来 11：6）与「考察」（*exerunesan*，从「出」及「查考」二字组成，可译「细察」或「详查」、「查考」，参约 5：39；7：52）二字表示，绝非信口开河的胡言诳语。

他们考察「心里基督的灵」之后，发出基督先受苦才得荣耀的预言；先有十架，才有复活。

基督的灵是圣灵的另一个称号（如徒 16：7；罗 8：9；腓 1：19；加 4：6），意即先知留心考察在心里感动他们的圣灵，然后照所受的感动，预告基督如何受苦难、得荣耀，在什么时候发生、什么时候应验（「什么时候并怎样的时候」，前者论时间，后者论状况）。如诗 22；赛 53 章论及基督的受苦；诗 2；16：8～11；110 篇则论及基督如何得胜，得荣耀。

这两节经文乃论及旧约时代的情形。

2. 救恩的传开 (1 : 12)

先知知道他们所得的预言启示必有后代的应验 (在「你们」身上)，借着圣灵，使用传福音的人在「现在」(即)「末世时代」(参来1 : 2)宣告出来。

「报给」(*euaggelisamenon*)与上句「传福音」原文是同一字。

有关救恩，天使是无份的，但他们有份参与其中，如仆人般服役得救恩的人 (参来 1 : 14)，这表示他们很乐意察看救恩如何达到人的心中；正如主耶稣曾说，一个罪人悔改，天使也为他欢喜 (路 15 : 7 ~ 10)。他们也愿意「详细察看」(*parakupsai*，由 *para*「在看」及 *kupto*「弯腰」二字组成，喻「低头细看」) 这些事，因为神没有对天使启示救恩如何及何时完成，故天使从天上向下看，渴望知道耶稣基督如何完成救恩，并福音信息如何传开。

此节经文乃论及新约时代的情形。

书目注明

- 【注1】William Barclay, 上引书, 页156。【注2】同上书, 页168。
- 【注 3】杨东川, 《彼得前书》(中文圣经注释), 文艺, 1999, 页135。
- 【注4】Wayne Grudem, 1 Peter, TNTC, IVP, 1988, p.58.

第 3 章

七大屬靈建造

(彼前 1 : 13 ~ 2 : 10)

I. 引言

上文的颂赞结束在「救恩」主题上，作者接着论及信徒得救后所当有的生活表现，亦即灵命更新、在主恩中长进、与别人同心建立教会、传扬救恩真理等，共分七方面，统称七大属灵建造。

II. 在恩典中的建造（1：13～2：10）

A. 专心等候主再来（1：13）

所以要约束你们的心（原文是束上你们心中的腰），谨慎自守，专心盼望耶稣基督显现的时候所带来给你们的恩。

彼前1：13首字「所以」（*dio*，意「因此」）将上文引进下文，是理论与实际的分水岭，因为既然救恩在手上，而全部的救赎恩典仍在将来，就当专心等候。在等候期间，应当心无旁骛。只是人都不易集中注意力在「将来」，因此要有三方面的准备，正所谓「十架恩典在现在，全部恩典在将来」。

1. 约束己心——「约束」中文是「限制」之意，原文 *anazosameno*i 有「卷起」之意，如卷起衣袖（准备作工）或卷起长袍（准备起步），正如工人束腰以作粗活，运动员束腰以作比赛，军人束腰以备作战，信徒也要束腰以保持清醒，不致心猿意马。此外这是个命令式自身态分词，表示

需要不停地控制自己的心思意念，使它就范于神的真理之下，卷起衫袖，努力作工。

2. 谨慎自守——「谨慎自守」(*nephontes* , 意「清醒」, 避免醉酒, 不被酒精醉倒, 喻不受外在环境控制, 心思稳定, 保持敏锐判断力) 是一种小心提防, 免受试探, 警醒防备的心态, 不让仇敌暗袭得逞, 或受了欺蒙却不觉察。信徒的心思要保持清醒敏锐, 因为任何世代皆有百般的试探与诱惑, 如金钱、世俗、罪恶、异端等, 将人引至岔路去。
3. 专心盼望——「专心」(*teleios* , 意「完全」) 表示完完全全仰望主再来的恩典; 人有了盼望, 便有能力面对各种人生的苦难与烦恼, 耐心等候主再来时所要领受的全部恩典。

B. 追求过圣洁生活 (1 : 14 ~ 16)

你们既作顺命的儿女，就不要效法从前蒙昧无知的时候那放纵私欲的样子。那召你们的既是圣洁，你们在一切所行的事上也要圣洁。因为经上记着说：「你们要圣洁，因为我是圣洁的」。

信徒得救后，在生活上要注意的第二点，是要弃旧迎新，追求圣洁。就此，作者提出二大原因：

1. 因为你是顺命的儿女 (1 : 14)

在上文 1 : 2，作者提及信徒因蒙圣灵洁净，得蒙圣洁，以致顺服耶稣基督，那里的「圣洁」是指地位上的圣洁，有

了身分地位上的圣洁才有顺服的生活；而在 1：14 所讲的「圣洁」是有生活行为上的圣洁，这样的圣洁生活是因顺服神而成的。可见要先有顺服的生活才有圣洁的行为，「顺服」与「圣洁」有互相牵连的关系，前者是因，后者是果（在 1：2「圣洁」是因，「顺服」是果）。

顺服是跟从神的命令及教训之意，既然蒙恩得救，作了神的儿女，就当顺从神的教导，不要效法从前蒙昧无知，放纵生活的样子。那时对罪恶不敏锐，对神的公义审判也是「蒙昧无知」（*agnoia*，意「没有知识」）；但走上信主的路之后，就不要再走回「吃猪食」的路了。

2. 因为神是圣洁的神（1：15～16）

追求圣洁生活的另一原因，乃是召他们为儿女的神是圣洁的。彼得以神的属性作为劝勉的基础，并附上旧约出处（如利 11：44；19：2；20：7）为支持。人永远不能达到神的圣洁，但这不是彼得的重点，彼得只是以神的圣洁为依据提醒读者，既然神是圣洁的神，属神的人也当像神那样圣洁。这是个标准，是目标，也是方向，因为我们已有神的圣洁生命在里面，有神所赐的能力，因此只要越多顺服神，便能持守前面的目标，越来越趋近神的圣洁。

C. 存心敬畏神（1：17～21）

你们既称那不偏待人、按各人行为审判人的主为父，就当存敬畏的心度你们在世寄居的日子，知道你们得赎，脱去你们祖宗所传流虚妄的行为，不是凭着能坏的金银等物，乃是凭着基督的宝血，如同无瑕疵、无玷污的羔羊之血。基督

在创世以前是预先被神知道的，却在这末世才为你们显现。你们也因着他，信那叫他从死里复活、又给他荣耀的神，叫你们的信心和盼望都在于神。

圣洁的力量来自敬畏神的心，有这样的存心，便有能力轻看世上的苦难，轻看一切的荣华富贵（参约壹 2：15）。作者在此提出信徒敬畏神、轻看世界的三大原因：

1. 因称神为父（1：17）

彼得指出，信徒既称神为父，便当敬畏祂，度在世的的日子。他称这位神为审判世人的「父」（原文没有「主」字），强调世人一本万族皆来自神。

但彼得也提醒信徒，不要因称神为父而有轻慢神的态度，反而应当「存敬畏的心度日」，因在世的日子是「寄居的」。并且，对物质需要也不必过于认真；正如出外一切从简，因为知道旅途中所见的一切，都是暂时的，心中所望的是回家，归心似箭，这是信徒应有的人生观。

2. 因知己得赎（1：18～19）

信徒需要敬畏神的另一原因，乃是知道自己已经得赎，脱去自古靠献祭给偶像的「妄行」（指不真实、无意义、没价值），凭着基督的宝血，赎去犯罪人的罪行。彼得说那些「妄行」是祖宗流传下来的，表示那是一代传至一代的恶行，世代相传（正是人人都有罪的写照，也是一种「原罪论」）。

金银等物是接近偶像之法，要接近真神则靠基督宝血，

祂为我们一次献上，作完全的赎罪祭，清除我们的罪污，使我们得以无瑕疵进到神面前（来4：16；9：14；10：19）。

况且金银等物是会朽坏的物质，岂能使信徒得着不能朽坏、存在「天上的基业」？再且，「金银等物」只会助长罪恶的诱惑力，败坏人的行为。

3. 因信心盼望在于神（1：20~21）

第三个原因是信徒的信心盼望全在于神。神在创世之前，早已定规基督「降生、十架、复活、荣耀」的整套救赎大计，是神预先知道的。

「预先知道」（*proegnomenou*）与1：2的「先见」是同字，表示神的无所不知，不受时空地理所囿限。在此表示神的救赎大计是预先知道的，非临时的紧急措施，反是长年安排，未雨绸缪的大计（1：20）。所以信徒因信「那从死里复活而获得荣耀」的耶稣（十架在先，荣耀在后，参路24：7），就必与祂同享将来的荣耀，这份信心和盼望，都归在那策划救恩伟工的神之上（1：21）。

就此 W. Barclay 指出，主耶稣可以说先是救赎主，后是创造主，因祂在创造之先已被神选定作救主了【注1】。

可见基督教在当时虽算新宗教，却是根植在永恒里

【注2】。J. F. MacArthur 列出基督在此有四大特别之处：（1）创世前已被预知如何为神生活。（2）要在末世显现成就此计划。（3）祂是从死里复活的主。祂又回归天上去（「荣耀之地」）【注3】。

C. 切实彼此相爱 (1 : 22 ~ 25)

你们既因顺从真理，洁净了自己的心，以致爱弟兄没有虚假，就当从心里（从心里：有古卷是从清洁的心）彼此切实相爱。你们蒙了重生，不是由于能坏的种子，乃是由于不能坏的种子，是借着神活泼常存的道。因为凡有血气的，尽都如草；他的美荣都像草上的花。草必枯干，花必凋谢；惟有主的道是永存的。所传给你们的福音就是这道。

上文论及对神要存敬畏的心，以敬虔的心态在世度日。这表示信徒在世度日时，要与其它肢体切实相爱，绝不可居心叵测，利用他人。主耶稣也说信徒要彼此相爱（约16：12、17），使人因此认出是主的门徒来（约13：35）。

彼得提出信徒要切实相爱的原因有二：

1. 因已顺从真理 (1 : 22)

信徒既顺从真理（救恩真理），「心蒙洁净」表示人已得救，便能够以主的爱去爱别人，这种爱是经历神爱而蒙洁净的爱，能够与人坦诚相处，没有虚假，不按外貌相待，没有世俗的虚浮或自私的念头。

「切实」（*ektenos*）本是医学名词，意「用力至肌肉的极限」，等于竭力、竭尽所能，也是体育用语，意「尽全力奋斗」，像狮子搏兔全力出击；亦有「热切、恒久」之意，表示不是三分钟热度，而是常常如此。在约13：34，主吩咐信徒要彼此相爱；但日子一久，信徒的生活渐趋表面化，缺乏真诚，因此彼得强调，爱要从心里发出，那就没有虚假杂

质的成份了。

彼得在劝勉之前，先提及信徒在神面前得救的身分与地位，因为有了这个基础，才能强调信徒蒙恩后应尽的本分（如上文 1：14～17）。

2. 因已「蒙了重生」（1：23～25）

作者再强调读者得救的身分是「重生」的身分，正如种子落在地里死了，就结出许多子粒来。

信徒是从一种「种子」重生，种子是生命的源头，重生的种子是不能朽坏、不会死去的，却能结出子粒来；这使人重生的种子，就是神的道。接着，彼得从两方面描写这「道」：

- a. 「神的道是活泼长存的」——原文 *logou zontos theou*，是指那「永活神的道」，中译的重点在「道」，原文重点在「神」，不过两者可以互通互用。作者又以花草暂时的荣美对比永不凋谢的神道（引自赛 40：6～8），神的道历久弥新，万古常存，不受时空所改变，因为真理放诸四海皆准，是永恒不变的。
- b. 神的道就是福音——使人重生的道是论到主耶稣的降生、十架、复活，统称福音真理，总称神的道。可见使人得救的永不是人的口才或精辟哲理，全因神的话。信道是从听道来，听道是听神的话语。

Wayne Grudem 精辟地指出，基督徒生命的永恒是建基在永远长存、永恒不变的真理上【注4】。

E. 务要爱慕纯净灵奶 (2 : 1 ~ 3)

所以，你们既除去一切的恶毒 (或译：阴毒)、诡诈，并假善、嫉妒，和一切毁谤的话，就要爱慕那纯净的灵奶，像才生的婴孩爱慕奶一样，叫你们因此渐长，以致得救。你们若尝过主恩的滋味，就必如此。

彼前 2 : 1 首字「所以」 (*oun*) 将上文的重生之道带至生活上的应用，因此本段重点在于重生后的生命。彼得指出另一项「因已重生.....便要.....」的生活程序，并提出你们「既除去.....就要.....」的劝诫，因重生只是救恩的开端，信徒的新生命如嗷嗷待哺的婴孩，需要发育长大。

1. 消极方面，信徒要除去的有五：

消极方面，信徒要除去一切恶毒的事；「除去」本有脱去衣服之意 (如徒 7 : 58；弗 4 : 22)，形容人在新年时脱下旧衣，穿上新衣，比喻「去旧迎新」。在此，彼得提及要「去旧」的五例：

- a. 恶毒—— (*kakia*，指「阴毒」) 这是要去除的首例，指一种阴险的心思意念，进而加害人身的阴谋。以下四例均为变相的恶毒。
- b. 诡诈——狡猾多诈，歪曲是非，以手段蒙骗别人，占取利益，是损人利己的欺诈手段。此字原为捕兽者所设的陷阱，要置猎物于死地。杰里迈亚先知说：「人心比万物都诡诈，谁能识透」 (17 : 9)，对人性刻划入木三分。
- c. 假善——以表面的伪善掩饰邪恶的动机与罪行。

- d. 嫉妒——不喜欢别人比自己强，怕见别人的优点，正如俗语说：「卧榻之侧，岂容他人鼾睡」，容易导致更大的罪恶。有人说：「嫉妒是人生最后死去的病」，箴言也说：「嫉妒是骨中的朽坏」（14：30），真是一针见血！
- e. 毁谤——字根是「恶毒」，指恶意论断，诽谤他人，是非不分，刻意中伤，令人身败名裂，是天下祸乱之源。

2. 积极方面，信徒要追求的有二：

- a. 爱慕纯净的灵奶——「爱慕」（*epipothein*）是极强的字眼，像沙漠中渴慕水泉的心境（参诗 42：1）。「纯正」（*adolos*）是上句「诡诈」（*dolos*，原意「鱼饵」）的反义词，意毫无杂质在内。彼得用初生婴孩为例，生命成长的定律使婴儿本能地想要进食，若不进食，自然不会长大；同理，灵命的成长亦然。此外，信徒还要选择纯正灵奶，以免健康受损。

自古以来，多人爱慕神的话语。乔布说：「他嘴唇的命令，我未曾背弃；我看重他口中的言语，过于我需用的饮食」（伯 23：12）。杰里迈亚说：「耶和华——万军之神啊，我得着你的言语就当食物吃了；你的言语是我心中的欢喜快乐，因我是称为你名下的人」（耶 15：16）。诗人说：「惟喜爱耶和华的律法，昼夜思想，这人便为有福」（诗 1：2）；又说：「我何等爱慕你的律法，终日不住地思想。你的命令常存在我心里，使我比仇敌有智慧。我比我的师傅更通达，因我思想你的法度。我比年老的更明白，因我守了你的训词。我禁止我脚走一切的邪路，为要遵守你的话。我没有偏离你的典章，因为你教训了我。你

的言语在我上膛何等甘美，在我口中比蜜更甜！我藉由你的训词得以明白，所以我恨一切的假道。」（诗 119：97～104）

在彼得时代，假先知、假师傅到处招摇撞骗，以异端迷惑信徒；信徒若越多明白真理，越能分辨真伪。

有人受聘到银行上班，最初三个月，他每日专心观察钱币，工作枯燥乏味，便问上司意义何在。答：「熟识真币，有伪钞到手，也易辨认。」正是多熟识真理，便可鉴别谬理；否则，真假不分，就容易受骗。

一个人的成长需要正常食物，才能长大，渐趋成熟。初生婴孩若不成长，便是患了严重的疾病，这种新生命的光景，是植物界、动物界和属灵领域共同的成长定律。新生命若要成长，应质量并进；有质无量，不是真的质；有量无质，其量也没有真实的价值！「以致得救」有说是指救恩的天堂阶段，但这似乎隐含人为的努力。按另一版本，「以致得救」并不在原文内，可以省略，全句以「叫你们因此渐长」作结【注5】。

- b. 尝过主恩，就必如此——引自诗 34：8，凡尝过得救滋味的，就必如此「爱慕纯净灵奶」。「就必如此」（*eiper*）意「就是这样」。「尝」（*egeusasthe*）是过去自身式动词，指自己曾经有一次定性的时刻，接受了神的恩典，就必这样追求灵奶了。

F. 同心建造灵宫（2：4～8）

主乃活石，固然是被人所弃的，却是被神所拣选、所宝贵的。你们来到主面前，也就像活石，被建造成为灵宫，作

圣洁的祭司，借着耶稣基督奉献神所悦纳的灵祭。因为经上说：看哪，我把所拣选、所宝贵的房角石安放在锡安；信靠他的人必不至于羞愧。所以，他在你们信的人就为宝贵，在那不信的人有话说：匠人所弃的石头已作了房角的头块石头。又说：作了绊脚的石头，跌人的盘石。他们既不顺从，就在道理上绊跌（或译：他们绊跌都因不顺从道理）；他们这样绊跌也是预定的。

彼得论完个人生命的长进后，随即论到信徒要互相联络，共同建造「灵宫」（比喻教会）成为神所喜悦之地，彰显神并归荣耀于神。

1. 两种活石（2：4~5）

彼得说主是「活石」（2：4），是有生命的，正如约翰说主是「活水」（约 4：10）、「生命之粮」（约 6：51）。这「活石」虽然被人（指犹太人）所弃，却是神所拣选所宝贵的。主耶稣在世时，曾引用诗 118：22，指自己将遭拒绝，被人弃如敝屣（如太 21：42~44；可 12：10；路 20：17）。

此外，信徒也称为「活石」（2：5），因为是长远有生命的，即永生；但信徒也会遭人拒绝，像主耶稣般，却也是神所宝贵的。一堆石头放在一起可建成宫殿，灵宫也是一样；单独一块砖头的作用不大，只有成为建筑物的一部份时，才会显露功能。信徒共建的是灵宫，即圣灵居住的圣殿（比喻教会），信徒是属灵圣殿的祭司，借着耶稣的救赎功劳和恩典而献上各种「祭物」，如颂赞（来 13：15）、善事（来 13：16）、身体（罗 12：1）、领人归主（罗 15：

16)、祷告(启8:3~4)等。凡借着耶稣所献上的皆蒙神悦纳，因为这种献祭亦是耶稣自己所献的。

2. 新房角石(2:6~8)

有关主耶稣被弃这事，作者引用旧约数个有关弥赛亚的预言，作为预言的根据：

- a. 彼前2:6 = 赛28:16——旧约预言，神会保守以色列国，不遭仇敌蹂躏而覆没，因为祂在锡安(喻以色列)安放了房角石，狂风暴雨不能击倒它。旧约预言以色列是房角石，神与以色列立约，以色列不会灭亡。

房角石是宝石，主耶稣用房角石比喻自己，凡信靠祂的必不羞愧(彼前2:7a)。

- b. 彼前2:7b = 诗118:22——旧约预言，凡不信弥赛亚是国房角石的，必致羞愧。此处的匠人本是指国家的领袖，如今指耶稣时代的法利赛人，他们将建造国家的石头弃在一旁，神却视之为房角石。
- c. 彼前2:8 = 赛8:14~15——旧约预言，以色列不愿接受神赐给他们的弥赛亚，结果这块房角石成了他们的绊脚石。他们绊跌是因不信从弥赛亚是房角石的道理，因此他们的绊跌是「注定」的(*etethesan*，中译「预定」是错译，因神不会预定人的绊跌)，表示不信者注定跌倒(如生病不吃药注定不能痊愈，2:8b)【注6】。A. Bigg指出，神没有预定人的叛逆，乃预定叛逆后的结果，与彼后3:9的「不愿一人沉沦，乃愿人人都悔改」完全和谐【注7】。

人生路上免不了有石头，而且必然会与特别的石头——耶稣——相逢。这相逢有两种可能的结果，或接受耶稣成为

人生投靠的生命基石，或让这相遇成了使人绊跌的石头。顺从或不顺从所造成的结局真是天渊之别。

G. 成为圣洁子民 (2 : 9 ~ 10)

惟有你们是被拣选的族类，是有君尊的祭司，是圣洁的国度，是属神的子民，要叫你们宣扬那召你们出黑暗入奇妙光明者的美德。你们从前算不得子民，现在却作了神的子民；从前未曾蒙怜恤，现在却蒙了怜恤。

彼前 2 : 9 的起首字「惟有」（原文是 *de*，「但」）乃一个石破天惊的开端，将上文 2 : 8 的不信者清楚区分出来。这个「惟有」是信主的人才能拥有的，他们在神面前拥有四个极荣耀的身分与地位，这四大名称原是以色列的名字（参赛 43 : 21；出 19 : 5~6），今用在新约时代的信徒身上：

1. 被拣选的族类 (2 : 9a)

「族类」是指一大群人的组合，类似「教会」，因为教会也是一大族群的大集合，是被拣选的人。既然被拣选，就有拣选者的托付和使命，如主耶稣在约 15 : 16 所说：「不是你们拣选了我，是我拣选了你们，并且分派你们去结果子，叫你们的果子常存，使你们奉我的名，无论向父求什么，他就赐给你们」，其中「结果子」就是使命和托付。

并且，被拣选者不用忧虑自己的能力与生活所需，拣选者自会负责。如约 15 : 5 言：「我是葡萄树，你们是枝子。常在我里面的，我也常在他里面，这人就多结果子；因为离了我，你们就不能做什么。」因此，只要常住在主里面，主

便负责一切，无论能力与生命所需全不用担忧，正如枝子依赖树干，树干负责枝子的营养。

最后，神的拣选与人的拣选截然不同。人只拣选上好的，但神却拣选愚拙、软弱的，只要他们愿意毫不言悔地为主作工，神都使用，让人在神面前毫无可夸之处，完全归荣耀于神（参林前1：26~29）。

2. 君尊的祭司（2：9b）

「君尊」与「祭司」是两种职分，在旧约时代是分开的，到新约才两职合并（参提后2：12）。

君尊与祭司都是为人服务的职分，「祭司」是将人的需要带到神面前（此字的拉丁文 *pontifex* 意「建桥者」，天主教采用）；「君尊」是策划及差使人民为国服劳。在新约时代，信徒有祭司的身分与使命，用祷告支持圣工、用祷告为万民祈求；君王是人民的父母，信徒亦以君王的身分用神的粮食供应其它人。

3. 圣洁的国度（2：9c）

国度是神权力所至的范围，有属天属灵的（由创世记至永远），在信徒心中；有属地属政权的（在末世主再来后），这国度是圣洁的，表示没有罪恶的污染，也是与众不同的（「圣洁」二字的原意）。地上国度充满罪污仇恨，神的国度则圣洁明净；现今神的国要借着信徒的生命彰显出来。

4. 属神的子民（2：9d~10）

神在西乃山与以色列人立约，收纳他们为自己的子民

(出 19: 5~6)，在神的管理权下，受神的保护与供应。如今神将这恩典延伸到(即涵盖，非转让)教会身上。

在彼前 2: 10，作者用「从前」、「现在」两字再作补充。从前的情况「算不得子民」、「未曾蒙怜恤」，现今「却作了神的子民」、「却蒙了怜恤」，两个不同的光景，是出死入生的光景。以前是「罪民」，如今是神的「子民」；从前微不足道，如今身价百倍；从前孤苦无依，如今却蒙怜恤，受保护。这一切全是蒙恩的结果，何等大的对比！

此处彼得引用何 2: 23，指出当时犹太人信主的情况，是得着先知预言的应验。他们在基督里成了属神的新子民，在基督里先蒙了怜恤，这一小撮得救的犹太人先尝了救恩的福分，然而更完整全备的福分，则要等主再来之时才能享用。

四大名称、四大特殊恩典，全是为了一个崇高的目的，就是「宣扬那召你们出黑暗入光明者的美德」，荣耀的身分与地位带来荣耀的使命与责任！

「宣扬」(*exaggeilete*)由 *ek*(「出」)及 *aggello*(「传福音」)二字组成，可作「宣告大喜消息」。信徒蒙恩得救后，要随即去宣扬神伟大的美德(如保罗，徒 9: 18~20)。「美德」(*aretas*一字在腓 4: 8；彼后 1: 5 均译作「德行」，彼后 1: 3 作「美德」)在论及神时可译作「完美」，指凡神所作的皆尽善尽美！

书目注明

【注1】William Barclay, 上引书, 页185。

【注2】F.W. Bear, The First Epistle of Peter, Oxford: Blackwell, 1970, p. 106.

【注3】J.F. MacArthur; 1 Peter, MacArthur's NT Commentary, Moody, 2004, pp. 82-83.

【注4】Wayne Grudem, 上引书, 页92。

【注5】马有藻, 《圣经之源——抄本, 版本, 译本与释经》, 种籽, 2005, 页178~179; 唐马纳, 《新约圣经注释》, 角石, 1996, 页138, 169。

【注6】唐马纳, 上引书, 页152, 将「预定」译作「注定」。

【注7】C. Bigg, 1 Peter, ICC, F&T Clark, 1975, p. 133.

第 4 章

生活四大勸言

(彼前 2 : 11 ~ 3 : 12)

I. 引言

彼前 2：11 的首句「亲爱的弟兄啊」开始一连串的生活劝勉。在结构上，自此以下是实践部分，前面讲神学，现今论生活。上文的七大属灵建造，论及信徒在神面前的身分、地位、尊荣，以及信徒当有的使命、责任和本分，重点在信徒与神之间的关系；如今作者强调信徒与人的关系，是论及信徒在世的生活行为，共分四大范畴。

II. 给信徒在世生活的劝戒 (2：11 ~ 17)

A. 禁戒肉体私欲 (2：11)

亲爱的弟兄啊，你们是客旅，是寄居的。我劝你们要禁戒肉体的私欲；这私欲是与灵魂争战的。

作者对读者的称呼有三：

1. 亲爱的弟兄——这是亲切诚恳的称谓（原文没有「弟兄」），本着彼此间有相同的生命，故能在这基本的真理上彼此劝勉。
2. 客旅——信徒在世生活是客旅，凡作客旅的人，都应当谨慎自己的生活方式、生活习惯，恐怕在旅途中引起疾病，耽误行程。因为旅客是朝向目的地而行，不应恋栈旅途中

的事。

3. 寄居的——在 1 : 1 已提及，今再重复，再次提醒。

作者「劝戒」(*parakales* , 「强力的呼叫」) 读者，在外邦世界里首先要注意的生活行为，就是保守自己圣洁，禁戒肉体的私欲，因为这是不信者的生活方式，信徒切勿从之。「肉体的私欲」包括所有肉体的邪情、淫荡、诡诈、恶毒等(见加5 : 19 ~ 21的种种恶行)。

「禁戒」(*apechesthe* , 意「避开」) 是现在命令式动词，表示需要约束，不容放肆，因为私欲常与灵魂争战，试图驾驭灵魂，使之随从它的心意，不随圣灵而行，所以务必加以禁止(在 1 : 14作者已先提到此事，今再覆述)。禁止是命令式动词，既是命令就要遵行，否则变成空谈。信徒靠圣灵的力量便可禁止私欲横行。

B. 当品行端正 (2 : 12)

你们在外邦人中，应当品行端正，叫那些毁谤你们是作恶的，因看见你们的好行为，便在鉴察(或译：眷顾)的日子归荣耀给神。

此处作者直呼读者的世界是「外邦人中」(狭义是指非犹太地区，广义指不信的地方；若是后者，全世界都是；若是前者，是作者故意区分受书读者的身分)，因此属神的人应当品行「端正」(*kalon* , 意「美好」，参提前 1 : 18 ; 6 : 12)。对希腊人而言，*kalon* 这字有两个意思：一是「有爱」；另一是「可爱」。所以一个端正的人除了心存爱人如己的爱，另一方面则是平易近人，有令人喜欢接近的「可

爱」态度【注1】。

「品行」(*anastrophe* , 参 1:15 译「所行的事」, 此字在新约里出现 13 次, 彼得用了 8 次) 是指生活的操守。信徒在不信者当中生活应谨慎行事, 因那些人既活在罪中, 就想在信徒身上找认同的把柄和借口, 趁机毁谤神! 「好行为」是信徒信仰的外显, 是见证的流露, 真诚无伪的善行, 可以改变反对者的成见, 消除他们的误会, 感化他们的敌意。在「监察」(*episkope* 意「在上看」) 的日子, 令毁谤者不得不承认自己理亏, 不得不悔改而归荣耀给神, 这正是用生命改变生命的信仰见证。哲学家柏拉图说: 「我要用我的生命显出谣言不足采信」, 这就是彼得的劝言【注2】。十九世纪解经家 Alexander Maclaren 说: 「外邦人不读圣经, 却读信徒的生命; 外邦人不听神的话, 却听信徒的言语。所以信徒的生活就是基督生命的延伸」【注3】。正符合主所说: 「你们的光也当这样照在人前, 叫他们看见你们的好行为, 便将荣耀归给你们在天上的父」(太5:16)。

「监察的日子」是一个神学词汇, 指神为审判或祝福介入人类历史的时刻。在旧约, 多指神在末日的审判或祝福; 在新约, 此词多用在祝福方面【注4】, 所以必须依上下文来判断是祝福或审判的意思。

C. 顺服一切掌权的 (2:13~17)

你们为主的缘故, 要顺服人的一切制度, 或是在上的君王, 或是君王所派罚恶赏善的臣宰。因为神的旨意原是要你们行善, 可以堵住那糊涂无知人的口。你们虽是自由的, 却不可借着自由遮盖恶毒 (或译: 阴毒), 总要作神的仆人。

务要尊敬众人，亲爱教中的弟兄，敬畏神，尊敬君王。

信徒自洁的生活（禁戒肉体的私欲）和端正的行为品行，叫毁谤者无话可说，反被感化，改变态度，归荣耀给神。因此信徒的生命是革新的生命，是在伦理道德方面起了革命，而不是向政权起革命；对政府而言，他们反是好市民、好公民。于此，作者劝戒读者要顺服在上掌权的，原因有三：

1. 顺服是为主（2：13～14）

彼得说，信徒为主的缘故，顺服一切的制度，或在上的君王，或君王权下的臣宰。「顺服」（*hupotasso*）是军事词汇，意「整齐排列」或「在下排列」，表示军纪严明，军令如山，士兵只有服从，没有选择的余地。彼得用此字劝戒信徒，对政权要有顺服的态度，正如对主的绝对顺服般。

「为主」是学习主的榜样，因为祂也是顺服在上掌权的。如太 22：21，他们说：「是西泽的。」耶稣说：「这样，西泽的物当归给西泽；神的物当归给神。」可见耶稣也承认地上的政权，认为政府有权力要百姓缴税。

太 17：27，「但恐怕触犯〔触犯：原文是绊倒〕他们，你且往海边去钓鱼，把先钓上来的鱼拿起来，开了牠的口，必得一块钱，可以拿去给他们，作你我的税银。」耶稣也按政府要求纳税。

约 19：11，耶稣回答说：「若不是从上头赐给你的，你就毫无权柄办我。所以，把我交给你的那人罪更重了。」耶稣承认彼拉多的权力。

人的一切制度是划开一个权力范围，也是信徒要顺服的 范围；制度是范围的规律（像团体、学校、警局），用以维持人与人之间的和平与秩序。「制度」（*ktisis*，意「根基」）是古典字词，约瑟夫以此字形容那些归回时代的犹太社团，因为他们自己有一套管理民生的制度。保罗亦多方表露要顺服在上掌权的。如：

罗 13：1，「在上有权柄的，人人当顺服他，因为没有权柄不是出于神的。凡掌权的都是神所命的」（十年前写）。

提前2：2，「为君王和一切在位的也该如此，使我们可以敬虔、端正、平安无事的度日」（一年前写）。

可见圣经不是反对政府，反而指出模范政府是个「赏善 罚恶的政府」，应当维护法纪，不应欺压百姓，执法而犯法。赏善 罚恶是政府的责任，虽然罚恶总比赏善多一点，但无论是怎样的政权（独裁或民主），权柄总是由神而来，信徒顺服政权是因掌权者的职分，而非他本身的人格是否值得尊敬。独裁是错用权力，顺服是承认权力的来源（参约 19：11）。

2. 顺服为要行善（2：15）

「行善」在此是指顺服政府，作良好的公民（广义可指其他善行）。神的旨意是要人行善，可以「堵住」（*phimoun*，意戴口罩于动物嘴上，如林前 9：9）胡涂无知人的口舌，即上文 2：12「毁谤信徒」之人。这些人毁谤，全是基于「胡涂」（*agnosian*，即「无知」），他们自以为是，自以为智，反变成「愚拙」（*aphrosroh*，意「无理

性」，中译「无知」)！

彼得撰写此信时是该撒尼罗在任(主后 54~68 年)，他是迫害信徒的暴君，彼得也在他的暴政下为主殉道。虽然如此，彼得仍劝信徒要顺服在上掌权的。在上枉法的君王自有神的审判，信徒不能因此持有「以暴制暴」的变相行径。

3. 顺服为作神仆(2:16~17)

顺服神的人有一个真正的王，是在天上的，但他不能因这缘故就不顺服地上的王，否则就变成滥用自由，罪行(不顺服在地上的政权)便由此而生！柏拉图说：「公民若不尽责顺服政权，就是暴政的序幕」【注5】。

「神仆」等于属神的信徒，不是指传道人；信徒虽有选择顺服或不顺服的自由，却不可乱用自由，做出恶毒的事来。

信徒务要作神的仆人，即顺服神的旨意行事，否则就是作罪的奴仆。接着作者用四个命令式动词总结：

1. 务要尊敬众人——众人指全人类，含信与不信者。
2. 务要亲爱教中的弟兄——特别指信徒团体，是「属灵的同胞」，当格外亲切。
3. 务要敬畏神——敬畏神便不会对别人任意妄行。
4. 务要尊敬君王——不只是礼貌上的尊敬，也是承认政权的权力，尊重政府的法令，这种态度乃是承认一切权柄都来自神，因而愿意尊重、顺服在上位者。

III. 给仆人的劝戒 (2 : 18 ~ 25)

新约时代，罗马帝国约有六千万奴仆【注6】，情况虽与今日不同，但主仆相处的原则（如雇主与雇工，上司与职员）仍适用于任何时代。因此，彼得对有此背景的读者提出适当的劝戒，分两方面：

A. 存心敬畏顺服 (2 : 18 ~ 20)

你们作仆人的，凡事要存敬畏的心顺服主人；不但顺服 那善良温和的，就是那乖僻的也要顺服。倘若人为叫良心对得住神，就忍受冤屈的苦楚，这是可喜爱的。你们若因犯罪受责打，能忍耐，有什么可夸的呢？但你们若因行善受苦，能忍耐，这在神看是可喜爱的。

在罗马境内，单是奴隶便有六千多万之众，读者家中不少有信主的「仆人」（*oiketci*，字根「家」，意「家仆」如徒 10 : 7），与主人无异在同一属灵大家庭里，称为主内弟兄。其中或许有人忘了本分，没有给主人应有的尊敬，也轻忽了作仆人的责任；或是只要求主人有更大的爱心，却忘记自己应有更大的忠心。故此彼得劝告仆人，凡事要存敬畏的心顺服主人。他从三方面提出顺服的原则：

1. 敬畏与顺服 (2 : 18b)

不论主人是性情温良或「乖僻」(*skoliosis* , 医学名词, 即英文的 *scoliosis* , 脊椎神经歪曲, 喻「行事歪曲不正」) 都要顺服, 尽忠职守, 忍辱负重。作奴仆原已不幸, 若再加上遇主不贤, 真是百上加斤; 但仆人不能按着雇主的脾性来决定要顺服多少。善良温和的主人, 任何人都能够顺服; 但圣经却说连乖僻的、专横的老板也要顺服, 因一切权柄均来自神。

2. 忍受冤屈苦楚 (2 : 19)

为了叫良心对得起神而顺服主人的吩咐, 甚至当主人无理取闹, 冤枉正直, 仆人也能够忍受, 这是神所喜爱的。

古代仆人受冤屈是常有的, 也比较多默然忍受; 但今日的「仆人」(如下属、职员) 一受「主人」(如上司、经理) 冤屈, 总是争得理直气壮, 高举人权, 甚至鼓噪示威, 诉诸公会社团, 完全忘记「忍受」这大原则。此处「叫良心对得住神」就表示在工作时感觉到神的同在^{【注7】}, 这就是神喜爱的态度。

3. 坚守两种忍耐 (2 : 20)

本节二次提及「能忍耐」。因犯罪受责打, 那是该受的, 罪有应得, 咎由自取, 绝无可夸之处; 但若因行善而受苦(意味「冤枉的责打」), 却不报复反抗, 真正逆来顺受, 忍耐到底, 这是神所喜爱的, 是认同主受苦的「另类表现」。

按历史考据，古代视奴隶生命如草芥，亚里士多德曾说：「奴隶只是生活工具，是没有生命的工具」（*Ethics*, 1161b）【注 8】，另一史家 Vanno 说：「驴与奴之分，乃是奴能说话」【注 9】。所以古代信主的家仆在不信主的主人家中，有时犯了些微小错，便遭痛打，若有罪行（*harmartia*），下场更是凄惨！彼得没有劝告仆人们起来争取人权，闹革命，那会令人对基督教产生反感，引来更大误解。况且仆人如何起革命？势必会被主人杀光，造成更大悲剧，可见彼得的劝言是智者之言。

B. 效法基督榜样（2：21～25）

你们蒙召原是为这；因为基督也为你们受过苦，给你们留下榜样，叫你们跟随他的脚踪行。他并没有犯罪，口里也没有诡诈。他被骂不还口；受害不说威吓的话，只将自己交托那按公义审判人的主。他被挂在木头上，亲身担当了我们的罪，使我们既然在罪上死，就得以在义上活。因他受的鞭伤，你们便得了医治。你们从前好像迷路的羊，如今却归到你们灵魂的牧人监督了。

彼前 2：21 的「为此」是指上文 2：19～20 的主题（留意三个「若」字）。彼得劝勉读者在忍受无理的苦难时，勿忘基督受苦的生命，他在三方面详论主的受苦：

1. 主的受苦榜样（2：21）——信徒蒙召乃为学习基督，以基督的生命为「榜样」（*hupogrammon*，意「写在下面」，像儿童临帖，将正本放在下面临摹抄写）。因此，基督既受过苦，信徒也不怕受苦。主上十字架的路是条「苦路」

(*via Dolorosa*)，信徒当以祂的脚踪为导引。

2. 主的无罪受苦 (2 : 22 ~ 23) —— 主的言 (「口里没有诡诈」) 行 (「没有犯罪」) 皆圣洁无瑕，祂的受苦非因有罪 (参赛 53 : 9)，乃是为世人忍受各种苦难，被骂不还口 (参赛 53 : 7)，受害不说报复威吓的话，反为处死祂的人祷告 (参路 23 : 34)。祂将自己交给公义审判世人的神，让神为祂伸冤 (参罗 12 : 19 ~ 21)，相信神对一切不合理的恶行，自有公平的处理。

彼得因此断然反对现代心理学家所谓「发泄治疗法」 (*Therapeutic Expressing Anger*)，即受冤屈时可随意发泄心中的怨恨委屈，勿藏于体内，以免影响健康【注10】。他反而劝勉信徒要学习基督的榜样，只将自己「交托」 (*paradidomi*，意「奉上」，参路 23 : 46) 给神，由神全权处理后果。

3. 主的代罪受苦 (2 : 24 ~ 25) —— 上文 2 : 21 ~ 23 论主的榜样，本段 2 : 24 ~ 25 论主的救赎。榜样只是模范，使人效法；救赎解决罪行，使人重生。人能效法主的模式全在乎他有否主的救赎。因为主的榜样不能救人，主的行为也不能救人，只有祂的宝血才有救赎的功效，所以十字架是必需的，惟有如此祂才能担负全人类的罪【注11】。主以无罪之身上十架，祂所担当的不是十字架，而是我们的恶毒、诡诈、假善、嫉妒、毁谤、怨恨、怒气等。完成救赎伟工，有牺牲受苦 (「被挂在木头上」)，有救赎大爱 (「亲自担当我们的罪」)，非假手于人，而是亲力亲为，有代死的功效 (「得以在义上活」)，包括灵魂与肉身蒙救赎 (「得了医治」)，及永远归属神 (「以前」

.....「如今」)，祂是「灵魂的牧人监督」！

彼得用了两个名词描绘主：祂是「灵魂的牧人」及「灵魂的监督」。「牧人」表示我们是失迷的羊，迷惘彷徨、无知、徘徊在危险中，需要牧人带领，寻找，领去青草地、溪水旁。在旧约，羊受牧人摆布；但在各各他，牧人为羊舍命（约10：10）。「监督」（*episkopos*，意「在上看顾」）这个字，古希腊文用来描述天上的神是地上国度的监督，是为「国神」。此外「市长」、「区长」、「省长」、「部长」、「局长」等全用此字，可见「监督」总意是保护与看顾之意【注12】。彼得说主是我们灵魂的监督，表示我们是需要看顾、保守、指导的人，一生一世需要主的领导、找回、看管、照顾、保守，以免失落、误入迷途，或陷入恶者的陷阱里。

在2：21~26中，作者共引用以赛亚书53章6次之多：

- a. 2：21 = 赛53：3~4
- b. 2：22 = 赛53：9
- c. 2：23 = 赛53：7
- d. 2：24 = 赛53：4、11
- e. 2：25 = 赛53：5
- f. 2：26 = 赛53：6

IV. 给夫妻的劝戒（3：1~7）

彼得给妻子的劝戒和给丈夫的劝戒是6对1之比（6节给妻子，1节给丈夫，言简意赅），因为在新约时代，基于社会架构

的传统，妇女的地位较为低下，与现代不同。但有些妇女信主后，以为自己的地位有所改变，提高了，便忘了自己的本分，引起对外人对福音的误解与批判。彼得在此清楚地指出，夫妻关系在基督里是平等的，但照神的安排，各有不同的职责。他先分五方面劝导作妻子的：

A. 给妻子的 (3 : 1 ~ 6)

你们作妻子的要顺服自己的丈夫；这样，若有不信从道理的丈夫，他们虽然不听道，也可以因妻子的品行被感化过来；这正是因看见你们有贞洁的品行和敬畏的心。你们不要以外面的辮头发，戴金饰，穿美衣为妆饰，只要以里面存着长久温柔、安静的心为妆饰；这在神面前是极宝贵的。因为古时仰赖神的圣洁妇人正是以此为妆饰，顺服自己的丈夫，就如撒拉听从亚伯拉罕，称他为主。你们若行善，不因恐吓而害怕，便是撒拉的女儿了。

1. 顺服 (3 : 1a)

彼前 3 : 1 的首字 *homoios*，意「同样地」（中漏译），表示作者继续讲顺服这项真理，此处是论妻子顺服丈夫。「顺服」（*hypotassomenai*，意「站立在下面」）一直是彼得所强调的，在上文他强调信徒要顺服政权，仆人要顺服主人，如同基督顺服天父，妻子也要顺服丈夫。圣经从没说政府要顺服百姓，主人顺服仆人，丈夫顺服妻子，父母顺服儿女。此外，妻子顺服丈夫不是自卑，而是齐家的道理。正如军队中有些士兵可能比上校更能干，但尊卑有序，下级必须

顺服上级，领导统御才能成功。家庭亦然。

顺服不是一味地顺从，而是在信仰里与丈夫合一；顺服是理解、体贴、尊重、认可，是肝胆相照、荣辱与共。

妻子在家中要以丈夫为头（参弗 5：23），这是神的安排，是神照男女天赋才能的不同来安排的岗位，与平等观念无关。一般来说，「男主外，女主内」是最合适的，可是「女主内」若变成「女」是一家之主，在家中「男」反要顺服她，便会引起家庭更大的争执磨擦。按神智慧的设计，妇女不论在外在内，都要顺服自己的丈夫。事实上，女人影响男人，比男人影响女人更大。

2. 感化 (3：1b)

本句显示妻子有未信主的丈夫（「道理」一字有冠词，指圣经道理），更有责任「顺服」，因为「顺服」是一等的品行，是「以生命影响生命」的道理。

「不信」（*apeithousin*）是强烈的字，与「反叛」、「悖逆」同义，再且这是个现在式动词，表示经常性、习惯式的抗拒。彼得说此等人不能再用语说服他们，反要用好行为、好品行去感化他们。「感化」（*kerdethesontai*）意「赚得」，是金融用语（即「赢取」），意思与太 16：26「赚」得全世界及太 25：17、20 的「赚」二仟、伍仟等比喻相同。保罗在林前 9：19～22（共 6 次论「多得」、「要得」人归向福音）也是用此字。彼得用此字借喻妻子要用品行赢取丈夫信服福音，正是「言教不如身教」，又是「一幅图画胜于千言万语，一个好行为尤胜千万帧图画」的提醒，行为与品行的感化力比言语强得多。爱主、爱人的内在美生活，

远比喋喋不休的说教更能引领丈夫归主。

3. 圣洁 (3 : 2)

「感化」是潜移默化的作用，「贞洁的品行」和「敬畏的心」是外显的特征。「贞洁的品行」是指妻子对丈夫爱的专一，「敬畏的心」是对神爱的专一。人对神有敬畏的爱，对丈夫便有贞洁的爱。妻子对丈夫的美是贞洁的美，信徒对神的美是敬畏的美。彼得在此对妻子的提醒就是要对夫专一，对神专一。

古代圣徒奥古斯丁的母亲Monica是敬虔贞洁的妇人，因着个人的纯洁品行，不但带领放荡不羁的儿子成为后世景仰的圣徒，连一生无所事事的丈夫也在临终前信了主。

4. 装饰 (3 : 3~4)

信徒有美的打扮原本无可厚非，尤其是妇女，难免有「云想衣裳花想容」的渴望，雅歌书的新娘（称「佳偶」，歌 4 : 1）也戴上华美的装饰（歌 1 : 10 ; 4 : 11 ; 7 : 1）。有说古代妇女会戴上租借的戒指，以炫耀自己的财富，并把全身包上金银宝石，不许人碰【注13】。彼得在此不是反对女仕爱美的天性，只是劝告作妻子的不要想用外表的美丽去「感化」丈夫，而是要以内在美为主要的装饰，也就是「长久温柔安静的心」。「长久」（*aphtharto*，意「不朽坏」）在 1 :

4 用来形容基业的不朽坏；「温柔」（*praeos*）是指忍让的态度；「安静」（*hesuxiyou*）指不吵闹、不闹事的性情，不暴躁，柔和娴静的处世待人。所谓三「不」政策就是：「长久」是「不放弃」，「柔」是「不暴躁」，「安静」是

「不吵闹」，这三种美善的态度是神所喜悦的，因为这是一种信靠神能解决人生困难的信心表现（如下文举例）。这种属灵的新妆，胜过属世的浓妆艳抹，使女人更有魅力。

5. 古例 (3 : 5 ~ 6)

彼前 3 : 5 首字「因为」(*houtos gar*) 意「因为这样」，连接上文 3 : 1 ~ 4 的理念，强调「顺服」、「品行」、「感化」、「敬畏」、「温柔」、「安静」等宝贵的美德，是贤妻良母的生命特征。虽然她会追求时尚及外在的美丽，但基督徒妇女更应该效法古代圣洁的圣徒，以内在的敬虔为主要的追求目标。故此彼得接着便以旧约仰赖神的圣洁「妇人」(复数，指此类的妇女，如得 3 : 11 ; 箴 31 : 10 ~ 31) 为启语词，并艾萨克拉为例，力劝读者中为妻子的以她为镜。

撒拉先前不能生育，但她不向神求恩，反擅自替丈夫出主意，以婢女夏甲作妾，为她生子立后，结果招致家庭纷争，造成日后长久的痛苦。经过这一次失败后，撒拉承认过错，再称丈夫为「主」，表示愿意站在妻子的地位上顺服丈夫，成为贤妻的好榜样。

犹太人称亚伯拉罕为「父」、撒拉为「母」(如赛 51 : 2 ; 加 4 : 24 ~ 26)，对他们二人甚为尊敬。彼得在此用两个词汇论述撒拉：

- a. 听从——简单过去式动词，指从一而终地顺服之意。
- b. 称夫为主——尊敬的称号，以他为一家之主。

最后，彼得提到作妻子的若「行善」(指上文的「顺服」等美德)，不因丈夫的恐吓而放弃信仰，「便是撒拉的

女儿了」，藉此鼓励妇女，在无关信仰方面要尽量顺服丈夫，但在攸关信仰时，则要站稳立场，不惧任何威吓。故妻子顺服丈夫，是「信仰性的顺服」，是以「基督耶稣作主」为前提的顺服。正如亚伯拉罕是一切信者之父，撒拉也成了 一切基督徒妇女的表率。

整段说来，「顺服」是圣经一贯的教训，由亚当顺服神的诫命开始；顺服能带来幸福美满的人生。此外，彼得再强调顺服的重要，也提醒读者真正的美是近于善，是内在的，能给人真实的感觉；而世人所注重的美是外观的、不长久的，且近乎邪，只给人虚假的感觉。约翰韦斯利有一句至理名言：「关于服装方面，第一不必赶时髦，再者也不必太落伍，引人侧目。最要紧的是内在美」！

B. 给丈夫的（3：7）

你们作丈夫的也要按情理（原文是知识）和妻子同住；因她比你软弱（比你软弱：原文是作软弱的器皿），与你一同承受生命之恩的，所以要敬重她。这样，便叫你们的祷告没有阻碍。

基督教伦理是「相应性伦理」（reciprocalethics），谈到仆人，亦谈到主人；谈儿女，亦谈父母；谈夫亦谈妻，这就是平衡伦理。本节首字 *homoios*，意「同样」（中漏译），表示不但要求妇女要有顺服等美德，对丈夫也有重要的提醒。经文虽然只有一节，但其重要性不亚于前段给妻子的提醒，而且这节经文的字数总和也相近于前6节的总和。在此彼得力劝作丈夫的要敬重妻子，原因有四：

1. 「按情理同住」

「情理」(*gnosin* , 意「知识」) , 即合乎圣经真理及伦常人情道理, 表示要充分了解妻子的苦衷, 以体谅和她相处。

在罗马社会里, 妻子的人权没有保障。若妻子有不道德行为, 丈夫可实时处死她, 不需经法庭审讯; 但丈夫若有不轨行为, 妻子只能隐忍, 别无他法。犹太人社会亦然, 妻子如家仆, 要代夫搬重物; 夫坐驴上, 妻要在旁边背负重担前行。在会堂里, 妇女也没有带领崇拜的权利。

2. 「她比你软弱」

人对于脆弱的器皿, 没有不多加小心的, 越珍贵越小心。软弱不单指体质方面, 亦可指情绪、自控、谋生等, 但不表示次等, 故丈夫需多加体恤与扶助。圣经多处说神是孤儿寡妇的神, 因女性在多方面比男人更需要扶助, 若婚姻触礁, 多半是女方承受较大打击。

3. 「一同承受生命之恩」

神对男女一视同仁, 无性别歧视, 也没有「重男轻女」的封建思想。基督徒夫妇是平等的, 可一同领受神恩, 不分轩輊, 没有分别。虽然古代社会中, 男性地位与权能较高, 但在承受神恩方面, 男女并没有差异。此处「生命之恩」虽可指婚姻^{【注14】}, 但指「永生之恩」似较为合适。

总括来说, 古时妻子的地位卑微, 附属于丈夫, 有时形同奴隶, 彼得却要求丈夫敬重妻子, 道德勇气可嘉。

4. 「祷告没有阻碍」

「阻碍」意切断，因祷告是人与神的关系，若人与人的关系不好，与神的关系相对也不好。C.A.Bigg说得好：「丈夫的祷告将妻子向神诉苦的声音退回地上来」【注15】。「祷告」在此显示丈夫是信主的，若妻子没有信主，他的祷告更为重要；若丈夫在生活照顾方面亏欠她，神必不喜悦他的祷告。所以夫妻二人不妨各自让老我死去一些，彼此顺服，如此一来，则举案齐眉，夫唱妇随，相敬如宾，彼此的祷告必然畅通无阻。

V. 给众人的劝戒 (3 : 8 ~ 12)

总而言之，你们都要同心，彼此体恤，相爱如弟兄，存慈怜谦卑的心。不以恶报恶，以辱骂还辱骂，倒要祝福；因你们是为这蒙召，好叫你们承受福气。因为经上说：人若爱生命，愿享美福，须要禁止舌头不出恶言，嘴唇不说诡诈的话；也要离恶行善，寻求和睦，一心追赶。因为，主的眼看顾义人；主的耳听他们的祈祷。惟有行恶的人，主向他们变脸。

本段可作上文 (3 : 1 ~ 7) 的总结，也可作其它上文 (2 : 13 ~ 3 : 7)，包括公民之道 (2 : 13 ~ 17)、主仆之道 (2 : 18 ~ 20)、夫妻之道 (3 : 1 ~ 7) 的结语。留意 3 : 8 的首字「总而言之」 (*to de telos*，意「最后」)，表示信徒在不信的世界里，甚至在不同教会里，总有误会与歧见，或因真理领受不同，

或做事观点有异，无论什么原因，总要在主内保持同心，放下成见，彼此体恤，互相包容，才能显出自己是属神的人。

彼得在四方面总结他的劝戒：

A. 要同心相爱 (3 : 8a)

你们要同心……相爱如弟兄。

古代社会很少推行友爱，各人自扫门前雪；但主耶稣、保罗、彼得等都推行同心相爱，因为惟有如此才能促进社会和平、罪案减少、生活美满。

「同心」是「合一」的概念，这不单是主的心意（如约 17：21～23），或是初期教会的生活特征（徒 4：32），亦是新约多处提及的（如罗 12：4、16；林前 1：10；林后 13：11；弗 4：3～6；腓 1：27）。「同心」的表现是相爱。

「同心相爱」之道是主耶稣特别强调的。在上十架前夕，祂给门徒一条彼此相爱的新命令（约 13：34～35），又替门徒洗脚（约 13：4～5），让在场的彼得留下深刻的印象，铭刻心中。今忆起主的吩咐，特别传给教会众人，因彼得视他们是「弟兄」，是家里的人，主内一家亲。

圣经多处提示，信徒若没有存「爱弟兄的心」，他对神的爱也是虚伪的（约壹 4：20），甚至被视同杀人犯（约壹 3：14～15），可见爱神与爱人乃因果相连的关系。

B. 要彼此体恤 (3 : 8b)

……彼此体恤

「体恤」比同情更进一层，可以说是行动的同情，能替人设想、甘愿迁就、宁愿吃亏、待人有恩、不计较、不轻视。「彼此体恤」是互表同情，同甘共苦之意。一般而言，我们比较容易与人「共患难」，却不容易与人「共富贵」，彼得则劝我们要两者兼备（参罗12：15）。

C. 存慈怜谦卑（3：8c）

.....存慈怜谦卑的心

要悲天悯人，切勿落井下石；既有体恤同情，必有恩慈怜悯。因此要留意那些比我们软弱的人，也不要轻易对人放弃希望，要谦卑地承认自己也可能落在别人的失败光景中，更不因别人的失败而自傲！有人说，「谦卑的人更多承认自己对神的倚靠，免得自己也陷在罪中」，这是真谦卑者的自我评估！

D. 有饶恕的心（3：9～12）

不以恶报恶，以辱骂还辱骂，倒要祝福；因你们是为此蒙召，好叫你们承受福气。因为经上说：人若爱生命，愿享美福，须要禁止舌头不出恶言，嘴唇不说诡诈的话；也要离恶行善，寻求和睦，一心追赶。因为，主的眼看顾义人；主的耳听他们的祈祷。惟有行恶的人，主向他们变脸。

彼前 3：9 主要针对外人，但这原则亦合乎教内。基督徒待人之道乃要心存宽宏，对任何人（尤其是仇敌），消极方面勿以恶还恶；积极方面，反要祝福，这正符合主的榜样与

教训（参太5：43；路6：22～29；23：34）。

于此，彼得列出三个基本原因：

1. 「你们为此蒙召」

表示主选召我们的目的，乃是要我们活出这样爱仇敌的见证来。信徒与世人最大的分别，乃在饶恕仇敌的生命表现。

J. F. MacArthur 列出四方面可祝福别人之途：(1)无条件爱 人（如约 13：34；15：12；罗 12：9～10）；(2)为不信者代 祷（如太 5：44；提前 2：1～4）；(3)向别人表感恩（如罗 1：8；林前 1：4）；(4)饶恕逼害者（如可 11：25；路 17：4；太 18：21～35）。【注 16】

2. 「好叫你们承受福气」

因我们也是蒙饶恕得怜悯的人，既与神和好，也要与仇敌和睦。

3. 旧约的支持

接着在 3：10～12，彼得引用诗 34：12～16 作为劝勉的根据。前哥伦比亚圣经学院院长 Robertson McQuilkin 说：「新约圣经含有二百句以上的旧约经文，表示新约作者常引用旧约神学，作为他们劝戒读者的权威。旧约一出，凡人皆要顺服。」【注 17】这几节再扩大爱仇敌的言谈举止，全用命令式动词表达，分三方面：

- a. 禁说恶言——言为心声，口发恶言、诡诈的话，表示内心不良善。恶言刺耳，令人痛心；诡诈之言，令人陷入

妄断妄为，堕入无法挽回的局面。

- b. 离恶行善——「离」(*ekklinato*) 是个强烈动词，有「躲避」、「逃避」之意(罗 16 : 17 同字译「躲避」)，是消极逃离现场之意。人若多接近试探，便越易进入试探，所以主的祷告也是这样：「不叫我们遇见试探」(太 6 : 13)。积极方面则要行善，如上文多处提及(2 : 15、20 ; 3 : 6)，可见行善是在各自的岗位上表现自己是属主的人，彰显基督徒的美德。
- c. 寻求和睦——和睦不易得，故要寻求；不但要寻求，还要一心「追赶」(命令式动词)，像猎人搜寻猎物般，锲而不舍，不计代价，不辞劳苦的去得到。在来 12 : 14 作者同样劝勉信徒要追求和睦。犹太外邦的性格背景迥异，信徒相处难免磨擦，故要努力、甘付代价地追求和睦，因为若要清除误解，必须放弃个人利益，用爱心挽回，这都需要付出无比的努力与代价。

彼得在此借用诗 34 : 15 ~ 16 来作个总结，又分三方面：

- (1) 主看顾义人——表示主是公义的主，必然眷顾属祂的人。那些甘愿行善离恶，一心追求和睦的人，在人眼前可能吃亏，但在神眼前却不会吃亏，因为有神的看顾。神对义人是何等地关爱，何等地恩慈！
- (2) 主听义人的祷告——从「眼」的看顾到「耳」的「看」顾。为义受苦或以善报恶的人，可能多受人的欺压亏待，因此向神求伸冤或添恩加力在所难免，这样的祷告，神必应允。
- (3) 主为义人伸冤——神不单是看顾人的主，也是为人伸冤的主。在歪曲的世代，不说诡诈话，不报恶反行

善，牺牲自己，使人得福，虽有冤屈，但神会向恶人变脸，为义人伸冤。这一点实在带给信徒莫大的安慰和力量。

书目注明

【注 1】William Barclay，上引书，页 202。

【注 2】同上书，页 203。

【注 3】Alepxander Maclaren, A Commentary on I, II Peter, NY: Eaton and Maines, 1910, p.105.

【注 4】J. F. MacArthur，上引书，页 140。

【注 5】杨东川，上引书，页 186。

【注 6】William Barclay，上引书，页 208。

【注 7】J. F. MacArthur，上引书，页 161。

【注 8】同上书，页 168。

【注 9】William Barclay，上引书，页 211。

【注 10】Wayne Grudem，上引书，页 130。

【注 11】陈终道，《彼得前后书》，金灯台，1996，页 94。

【注 12】William Barclay，上引书，页 216。

【注 13】杨东川，上引书，页 194。

【注 14】如 J. F. MacArthur，上引书，页 182。

【注 15】C. A. Bigg，上引书，156。

【注 16】J. F. MacArthur，上引书，页 190。

【注 17】Robertson McQuilkin, Understanding and Applying the Bible, Moody, 1992, p.20.

第 5 章

五大受苦之道

(彼前 3 : 13 ~ 4 : 11)

I. 引言

彼得前后书是写给受苦中的信徒。书信中，彼得提到因行善而受苦是有福的，又说要受苦行神旨，以受苦的心志为兵器等，这些都是簇新的观念，使人眼目一新，能重新厘定生命的价值观。若非神的灵引导彼得，人凭血气决不能写下这些宝贵的劝言。因此，彼得凭着圣灵的感动，不疾不徐地写下为主受苦的五大劝言。

II. 为义受苦不用怕（3：13～14）：不怕人

你们若是热心行善，有谁害你们呢？你们就是为义受苦，也是有福的。不要怕人的威吓（的威吓：或译所怕的），也不要惊慌。

在 2：15，彼得曾说：「神的旨意原是要你们行善，」又说，「行善受苦是神喜悦的」（2：20），可见行善是信徒的生活特色。行善要「热心」（*zelotes*，意「沸腾」）。十二门徒中有一人名西门，原是奋锐党徒（太 10：4），「奋锐」正是「热心」这字。彼得深知什么是「热心」，因此鼓吹信徒要热心行善。

按一般情况，多半人都不会陷害行善的人，即使是逼害教会的罗马政权；甚至当有人行恶，不论任何政权，或社会

正义之邦，都会插手加以禁止，这是人性是非之心的彰显。彼前 3：14 的启语字 *alla ei*，可译作「但是假若」（如 NASB，中漏译「但是」却将「假若」*ei*译「就是」）将另一幅图画，另一可能性带进来。作者说：「但假使你们为义受苦也是有福的。」彼得没有立即解释为义受苦有什么福，在下文 5：10 却指出一项的福：「蒙神坚立」；雅各布在雅 1：2~4 也指出一福：「信心刚强」；约翰在启 2：10 又指出另一福：「生命的冠冕」。

彼得接着说，「信徒受苦时不用惊慌，也不用怕自己人的威吓」，此言出自赛 8：12~13，因为那时当世大国亚述 想要侵略巴勒斯坦地，四面楚歌，人心惶惶。北国与 利亚 联手掬御，邀南国亚哈斯结盟共抗，怎知亚哈斯反投靠亚述，以大量贡金平息对方侵犯的意图。先知以赛亚对此提出断然警告，勿与虎谋皮，反要专心倚靠神，不用怕外敌侵扰（赛8：13），其它人为的困境皆不足畏。

彼得的意思乃是：「你们不要怕人所怕，不要怕人的『威吓』（*phobon*）」，以此安慰并鼓励读者专心倚靠神。虽有人害怕逼迫遍地，但你们不用怕，也不用「惊慌」（*tarachthete*，意「心慌意乱」），不必怕谁会欺凌你，逼迫你，尤其是为义受苦时。正如主耶稣在登山宝训说：「为义受逼迫的人有福了，因为天国是他们的」（太 5：10）。受威吓时不屈服，被辱骂时反祝福，这种生活见证是最具有吸引力的。

III. 用温柔心回答人（3：15）： 敬畏神

只要心里尊主基督为圣。有人问你们心中盼望的缘由，就要常作准备，以温柔、敬畏的心回答各人。

彼前 3：15 首字「只要」指出信徒受苦时，另一态度就是无论受苦是何故，总要心里「尊主为圣」，表示一生以主为生命首位，顺服神的带领与安排，让神负责一切。自己犯罪受苦，自己负责；为义受苦，神负责后果，这是「尊主为圣」的实际见证。当信徒以「主为圣」时，主便是他生命惟一所爱的对象，也是信徒惟一效忠的目标。

「有人问」是假设语，随口一问，非质询。当信徒的生活以主为圣为尊，或在苦难中喜乐与顺服，必然会引起旁人注意而垂询，像施洗约翰的信息吸引人来询问他的来由（约 1：19～23），因此信徒受苦反成了为主作见证的好机会。

不信的人对信徒那种与众不同的生活会有兴趣，因此信徒应该常作准备，以将来的盼望为生活的缘由，妥善回答。「回答」（*apologia*，意「辩护」）是法庭术语（参徒 25：16），此处表示为信仰而申辩。信仰是信徒生活的根据及指引，亦是福音的能力，因此信徒应该常以此为神作见证，解开人的误会，引人归向基督。

除了稳固的信仰基础外，信徒也要用主的态度来回答各人。即使对方无礼或傲慢地指责，也不要反驳，或以神的审判恐吓对

方，反要以「温柔」和「敬畏」的心作答。

「温柔」是谦卑柔和的态度，不是优柔寡断，没有意见立场，而是平易近人，温柔敦厚，使人乐于接近。温柔的人常能忍耐，有特强的容人雅量。不少人为主作见证时学识渊博，句句有理，可惜态度嚣张恶劣，不能说服别人。「敬畏」是以神的荣耀为至终目的，一切全是神的恩典，切不可窃取神的荣耀。「敬畏」也是顺服神的带领，让圣灵自由地作感动对方的善工。

IV. 存无亏良心行事（3：16）： 无亏心

存着无亏的良心，叫你们在何事上被毁谤，就在何事上可以叫那诬赖你们在基督里有好品行的人自觉羞愧。

信徒在世不是求神免去被诬陷毁谤的事，而是对神有无愧的心。若凡事都对得起神，那种心境是舒畅、安慰，充满喜乐的。

彼得教导信徒在被「毁谤」受诬赖的时候，不要用口为自己争辩，乃是用「无亏的」（*agathen*，意「善良」、「美好」）良心及好品行作答，使那些毁谤自动失效，并且显明他们的毁谤是空穴来风，无凭无据，是捏造的，恶意和虚假的，实际上是毁谤自己，终究会不攻自破，令毁谤者羞愧无言。有人说：「好行为是百战百胜的最佳武器」^{【注1】}，此言不虚。

V. 行善受苦强得多 (3 : 17 ~ 22) : 主榜样

神的旨意若是叫你们因行善受苦，总强如因行恶受苦。因基督也曾一次为罪受苦（有古卷：受死），就是义的代替不义的，为要引我们到神面前。按着肉体说，他被治死；按着灵性说，他复活了。他藉这灵曾去传道给那些在监狱里的灵听，就是那从前在挪亚预备方舟、神容忍等待的时候，不信从的人。当时进入方舟，借着水得救的不多，只有八个人。这水所表明的洗礼，现在借着耶稣基督复活也拯救你们；这洗礼本不在乎除掉肉体的污秽，只求在神面前有无亏的良心。耶稣已经进入天堂，在神的右边；众天使和有权柄的，并有能力的，都服从了他。

A. 受苦中行善 (3 : 17)

受苦若出自神的旨意，便是一个锻炼信心的机会；在那处境下仍为神活出信仰，用行善证实苦难不能打倒信仰，才是真信心。切勿在受苦中行恶，若是如此，便与施苦者的行径没有多大分别了。保罗说，进天国的路是苦难之路（徒 20 : 23 ~ 24），这也是主耶稣的路，祂领我们进天国就是经过苦路；我们事奉神，奔向天国的归宿，也是条苦路。

B.耶稣的「苦路」(3 : 18 ~ 22)

接着，彼得随即以主耶稣受苦的榜样为我们受苦的借镜。上文 2 : 22 ~ 25 已引用过「主以无罪代替有罪而受苦」的榜样，那里是强调主上十架的苦；本段则提及主的死及复活的胜利，藉此鼓励信徒为主受苦，并跟随祂进入胜利的荣耀里。他从三方面提到主耶稣：

1. 主受苦与复活 (3 : 18)

主为世人的罪受苦，是义代替不义的受苦，目的在引信徒到神面前。

彼得说主「曾一次为罪受苦」，一次便足够。「一次」(*hapax*) 原文指独立行动，不用重复，是历万世而不易，更有永远的果效，如主一次为罪而死 (罗 6 : 10 ; 来 7 : 27 ; 9 : 28 ; 10 : 10)，那「一次」就是完全的动作。来 10 : 1 ~ 4 强调犹太人每日的献祭都不能叫人得以「完全」(喻「得救」)，因祭物只是暂时性的，带有期望的作用，期望十架所带来长久的成效。如今主耶稣献上自己为活祭，以「活祭」代替「死祭」，以无罪代替有罪，以自己的受苦代替世人下地狱。「代替」正是福音的特点，是救恩的根基，亦是信徒奔走天路的力量，因为主是天天代替我们背负重担的主 (诗 68 : 19)。

基督「代替」之目的，是为要引领我们到神面前。「引领」(*prosagein*，意「引介」) 在古典希腊文里，是指引介平民到君王面前的特别工作人员，称 *prosagoglus* (意「引入门者」)，如太监、皇宫的引路者、电影院的带位。这表示

主有权能引领我们到神面前，因为祂为我们开了一条又新又活的路（来10：19～22）。主耶稣上十字架那日，圣殿内的幔子由上而下裂开，象征通往神的路透过主而打开了（太27：51），从今以后，信徒可直接到神面前，求施恩、求赦免（来4：16）。

彼得接着解释耶稣如何「引领」我们到神那里，就是祂为我们死而复活，引领我们到天堂去（3：22）。作者说按肉体言，主是被治死的，是真实的死亡（3：18a）；但按灵性言，主是复活的。「按灵性」原文是 *pneumati*，意「在灵里」，表示主借着圣灵的能力从死里复活（3：18b；另参罗1：3～4），中译「灵性」容易产生误解。

2. 主死曾去传道（3：19～21）

主在死后，曾「借着灵」（*en ho*，意「在灵里」，亦可作「借着灵」）传道给在监狱里的灵听（3：19）。

「传道」（*ekeruxen*）是宣告之意。主死后曾借着圣灵的能力去「灵魂拘留所」，叫「监狱」（*phulake*，字根「守卫」，喻守卫犯人之处）之灵。彼得继续解释，他举一个例，「就如」（原文没有「就是」字，可另补换「就如」）从前挪亚时代，全世界（除八人外）不信的人遭神审判而葬身「水海」，死后所到的地方（3：20）。这些人曾听过福音（彼后2：5），因拒绝、不信之故，而到这里。主特向这里的灵宣告救恩已完成，而不是再给他们机会悔改，脱离那监狱。挪亚时代是有史以来最大规模遭神审判的事，因：最多人遇害。最长时限，有120年听福音的机会。故此作者以此为例，说明信主的机会只在有生之年。挪亚忠心传道120

年，也只有一家八口信主，那时传道的艰辛可见一斑。彼得以此事件为例，旨在劝勉受苦的读者，在苦境中仍要努力为神作见证。

基督下阴间宣告救恩已完成。在游斯丁的笔下也曾记载：「以色列圣洁的神，记念祂的死人，就是那些睡在泥土中的人，祂曾去到他们中间，向他们宣扬救恩的大好信息」

【注2】。

挪亚的洪水恍如一场洗礼，表明只有主的死与复活才可救人。信徒洗礼的目的不在除掉肉体污秽（像沐浴般），而是求在神面前有「无亏的良心」，意即没有亏欠神的感觉，没有不遵从神的行为。挪亚时代的洪水对不信的人是审判，对信的人却是拯救；洪水过后，新生命开始，耶稣的死与复活才使人称义（罗4：25）。

3. 主复活回天家（3：22）

主复活后回到天堂，在神的右边。「天堂」是神的所在（原文没有「堂」字，补「堂」字或「上」字亦无不可，即「天上」或「天堂」）。主在那里，在神的「右边」，是权柄与喜乐的所在；在那里，灵界有权柄的天使、地上有权柄的人物和其它都屈膝口称耶稣为王为主（腓2：9～11），正是「万国衣冠齐来崇拜」！正如主先前所说的（太28：18）。主既是得胜的君王，那么，为祂受苦只是世上暂时的事，「将来必要与主同在天堂」便成为信徒走天路的一股力量。

VI. 受苦心志为兵器（4：1～11）： 断绝罪

彼前 4：1 首字「所以」（*oun*，中漏译）将上文的受苦主题延续下来。在上文中，彼得已用基督的受苦劝勉信徒，强调主受苦的果效，为要引领我们到神面前；祂是得胜的君王，今在神的右边，大有尊荣和权柄。此处，彼得再用基督的受苦勉励信徒，要他们效法基督，有受苦心志，以此作为对付逼害的兵器，能够从容应付艰巨际遇，正如古语所说：「不是一番寒彻骨，怎得梅花扑鼻香」。这「兵器」分三方面引述：

A. 肉身受苦，与罪断绝（4：1～2）

基督既在肉身受苦，你们也当将这样的心志作为兵器，因为在肉身受过苦的，就已经与罪断绝了。你们存这样的心，从今以后就可以不从人的情欲，只从神的旨意在世度余下的光阴。

基督以受苦之心为祂事奉神、上十字架的兵器，信徒亦当披上为主受苦的心志，作为对抗苦难的兵器。「作为兵器」（*hoplizo*）原文是军事用词，亦是命令式动词，表示必要如此才可得胜。

彼得说主在「肉身」上受苦，表示祂以肉身的能力和心志，去应付上十架的决心。祂本可拒绝十架的苦杯，却说：「然而不要照我的意思，只要照你的意思」（太 26：39）；

祂亦可求天父差十二营天使来救祂免受十架的苦难(太 26：53)，但祂没有这样做。为了担当世人的罪，祂甘愿忍受十架流血的痛苦；没有任何痛苦能使祂失败。可见受苦的心志乃是胜过罪恶的关键。

彼得又说，凡在肉身上受过苦的，就与罪绝缘。「断绝」(*pepaustai*，意「停止」)是完全动词，表示「完全的行动，有永久的果效」。这句话不是说受苦有除罪的功效，也不是说凡在肉身上甘愿为主受苦的，便与罪停止交往了；而是表示罪在有「为主受苦」心志的信徒身上是无能为力的。譬如有人因偷窃而入狱，在狱中受苦的经历使他痛悟前非，以后便不再犯罪了。

彼得再说，有这样心志的，从今以后不可再从人的「情欲」，反要从神的旨意，在世度日。这是一个以「为主受苦」为兵器，以此委身的决心(4：2，本节的主旨与罗12：1~2 极为相似)。犯罪是违背神旨，受苦却有神旨在其中，信徒的信心因受苦的心志而更显坚定，更容易与罪断绝关系。

B. 今非昔比．生命不同(4：3~5)

因为往日随从外邦人的心意行邪淫、恶欲、醉酒、荒宴、群饮，并可恶拜偶像的事，时候已经够了。他们在这些事上，见你们不与他们同奔那放荡无度的路，就以为怪，毁谤你们。他们必在那将要审判活人死人的主面前交帐。

读者中，有人往日随从外邦人的心意做了各类犯罪的事，今作者站在得救的地位上，感叹地呼叫：「已经够了」

(*paralaluthos*)，是完全动词，表示不再犯罪了(参罗 7：5；弗 2：1~3)。这里的罪行分两类：(1) 放纵私欲 (2) 拜偶像。这两种罪很有关联，因外邦人有很多拜偶像的罪，同时也放纵情欲。

彼得从两方面描写外邦人的行径(注意二个「他们」，彼前 4：4、5)：

1. 他们见信徒不与他们同奔放荡无度的路，就引以为怪，毁谤信徒(4：4)。

「与他们同奔」一语表示他们以前可能是朋友，如今信了主，生命不同，生活也不同，「出淤泥而不染」便成为受毁谤的导火线！此处可见，信徒生活上的「分别为圣」是一个信仰的见证，因为重生得救的人决不与罪为伍。生命不同，生活自然不同，不信者竟「以为怪」(*xenizontai*，在徒 17：20〔保罗的道〕及彼前 4：12〔火炼的试验〕同字译「奇怪」)。事实上，信徒被人视为怪才是正常，因此信徒不应怕被人取笑而不敢拒绝罪恶，要以「与主认同」为荣。

2. 他们必要在审判活人死人的主面前交账(4：5)。

彼得劝勉信徒，那些逼害信徒的人必遭神的审判。神是公义的，断不以有罪为无罪，祂掌管审判「活人死人」(代表世人)的权柄，万人都要向祂交帐，这也暗示神会为受害的信徒伸冤。

C. 肉体虽死，永生仍在(4：6)

为此，就是死人也曾有福音传给他们，要叫他们的肉体按着人受审判，他们的灵性却靠神活着。

本节首字「为此」(*eistoutogar*) 指出信徒当以受苦之心为武器，不怕任何艰难或逼害。虽然读者中有死去的人，肉体是按着人受审判(可能因受敌视、审问、判罪，甚至遭逼害而成了殉道者)，但他们既听过福音，且已接受，故按灵命说是活着的。

在此处，彼得的本意是要安慰受苦的信徒：身体虽然受害，但因福音之故，永生在望，死有何惧？死不足惜！

D. 万物近了．作好管家(4 : 7 ~ 11)

万物的结局近了。所以，你们要谨慎自守，警醒祷告。最要紧的是彼此切实相爱，因为爱能遮掩许多的罪。你们要互相款待，不发怨言。各人要照所得的恩赐彼此服事，作神百般恩赐的好管家。若有讲道的，要按着神的圣言讲；若有服事人的，要按着神所赐的力量服事，叫神在凡事上因耶稣基督得荣耀。原来荣耀、权能都是他的，直到永永远远。阿们！

彼得在 4 : 7 以首字「但是」(*de* , 中漏译) 与上文作一对比。上文论及人人都要面对审判世人的神，无法逃避，勿以为时间还早，故以「但是」一字来矫正错误的观念。「万物的结局」是指主再来的时候^{【注 3】}，是众人都要交帐的时候，因此时「近了」(*eggiken* , 意「一手之距」) , 「所以」(*oun*) 作者从五方面劝告读者。

初代教会信徒殷切盼望主的再来，好像大旱之望云霓，但这种期待情绪不应叫人无所事事，得过且过，闲懒不上进，故此彼得给当代信徒「五诫」：

1. 谨慎自守，警醒祷告 (4 : 7b)

「谨慎自守」(原文 *sophroneo* , 意「头脑清醒」) , 喻「心思健全」, 「理性通达」, 与 1 : 13 的「谨慎自守」是不同字) 表示思想上控制自如, 不会偏重一方或做出任何偏激的行为。此字再次提醒信徒, 思想上要有「属灵的敏锐」, 免得轻易受敌入侵。若要有属灵警觉性, 信徒需多作警醒祷告。「警醒」(*nepho* , 意「清醒」, 喻自戒; 此字在 1 : 13 译作「谨慎自守」; 在 5 : 8 译「谨守」) 是指属灵观察力强, 尤其是在祷告生活上。在客西马尼园, 当门徒打盹, 主耶稣却迫切祷告, 当时主曾对彼得说: 「总要警醒祷告, 免得入了迷惑。你们心灵固然愿意, 肉体却软弱了」(可 14 : 38)。一个整天忙碌, 静不下来又不警醒的人, 总是忙忙乱乱, 根本无暇祷告!

2. 最要紧的，切实相爱 (4 : 8)

「最要紧的」(*pro panton* , 「在一切事情上」) 加强下面切实相爱的重要性, 因为万物的结局近了, 仇敌的迷惑或攻击会越来越厉害, 所以信徒务要「切实相爱」, 以「相爱」为一股力量, 团结起来, 共抗仇敌。

「切实相爱」的「切实」(*ektenes* , 意「恒久」) , 喻「历久弥坚」或「努力奔驰」, 表示「付出代价」。古典希腊文用此字形容马匹在竞跑时, 引颈冲向终线。不是虚有其表, 不是表面工夫, 而是竭尽所能, 尽全力进行, 因为爱能遮掩许多的罪。切实相爱并没有除罪功能, 而是真爱令人看不见对方的罪, 也不去留意别人的亏欠。因此真爱必定配上

饶恕，因为有了饶恕，便不觉得对方有错，罪过也得以遮盖 埋葬了（参箴10：12）。彼得曾问主，饶恕人最多几次？也曾提议七次，但主却增加 70 倍，意即「无休止的数目」，多多益善，多饶恕多有益。

3. 互相款待，不发怨言（4：9）

「切实相爱」的一个表现乃是「互相款待，不发怨言」。「款待」原文有「款待陌生人」之意。古代交通不便，信徒外出布道或受逼迫而离开原居处时，接待这些信徒是十分重要的工作。款待固然包括饮食住宿的效劳，实际上更是爱心重大的考验，因为不但会增加经济负担，也会因生活习惯不同而产生误会与磨擦，怨言在所难免。俗语说：「鱼与客人三日后都有腥味」（fish and guests smell after three days）^{【注4】}，可见爱心款待确实不易。

此外，早期教会没有固定的建筑物作为聚会场所，大多是在房舍宽大的信徒家中举行崇拜（参罗 16：5；林前 16：19；西 4：15），若信徒不开放他们的家，早期教会连聚会崇拜的地方都成问题。

4. 彼此服事，作好管家（4：10）

俗语云：「天生我才必有用」，若能精读罗十二章、林前十二章及弗四章等，便会发现此言不虚；不过，恩赐乃为服事教会，非炫耀自己。恩赐是神赐给信徒的额外才能，人人不同；恩赐有别，各擅胜场，才能互相帮补，锻炼相爱的心，叫我们互相扶持，作神的好管家。

彼得以教会为神的家，所有得恩赐的人则是管家，是替

主人服务的，并且每一个管家都要向他的主人交帐（林前 4：2；多 1：7）。W. Barclay 提到古代家庭有两种管家：分配家事的管家（叫 dispensator），负责打点家里细务。管理产业的管家（叫 vilicus），负责主人的产业、生意、租务【注5】。对主人而言，管家的工作不在乎恩赐多少，而是要有忠心，即忠心地运用他的恩赐。

5. 尽力服事，荣耀基督（4：11）

彼得强调无论何种恩赐，如讲道、服事等皆需尽力而为。讲道不是发表自己的意见、展示自己口才、荣耀自己、无的放矢，而是按着神的圣言而讲。服事者按神给的体力而服事，至终是以荣耀基督而为，非凭自己血气，否则必不持久。有了神所赐的力量，必事半功倍，且能持之以恒，因为「荣耀、权能都是他的，直到永永远远」！

书目注明

【注 1】 R.M.Raymer, IPeter, BibleKnowledgeCommentary, Victor, 1983, p.850. “ ”

【注2】 WilliamBarclay，上引书，页242。 【注

3】 J.F.MacArthur，上引书，页235。 【注4】

同上书，页242。

【注5】 WilliamBarclay，上引书，页255。

第 6 章

試驗中為主活 (彼前 4 : 12 ~ 19)

I. 引言

主后64年7月间，一连9天，罗马城大火焚烧，该撒尼罗王在皇宫中眺望红红火光的城市，又禁止百姓浇水灌救，事后尼罗王将大火肇因驾祸基督徒身上，于是无数基督徒被捉拿、上刑场、受酷刑、喂猛兽、穿兽皮与猛兽搏斗，或是活活被烧死。罗马历史家S.Severus描绘当时的情形：「熊熊的火光，将半个罗马照得宛如白昼一样」（Chronicle.编年史）。

就在这些暴行的前夕，彼得写就他的前书，力劝信徒在火炼试验中当如何为主而活。「受苦」是古代信徒平凡的经历，彼得在这书信中共提及21次，他的劝言共有六点：

II. 勿以苦难为怪（4：12）

亲爱的弟兄啊，有火炼的试验临到你们，不要以为奇怪（似乎是遭遇非常的事）。

1. 勿以为奇——彼得前书可能止于4：11的荣耀颂，彼得写在那里，因其它事务而中断，暂时搁笔，好久之后才回来续写。他称读者为「亲爱的弟兄」（原文无「弟兄」一字），好像给读者一个柔软的睡枕，让疲倦的头可以安靠上去。他说，「有火炼的试验临到，但不要以为奇怪，似乎是非常的事」。
2. 只是试炼——「火炼的试验」（*purosio pros peirasomon*）是修辞学，代表痛苦的逼迫。神容许火炼的试验发生，旨

在锻炼信徒信心更加坚固，有更高贵的价值（雅 1：12），如废铁精炼成钢，烈火出精金，价值截然不同。若是草木禾稈，经火后就变成飞灰，不能存留（参林前 3：12~13）。

彼得接着说，火炼的试验临到时不要觉得奇怪，以为是非常的事，「奇怪」（*xanizethe*，意「稀奇」）与「非常」（*xenou*，直译「陌生」，喻「非常见的」）分别表明「罕见的遭遇」。彼得的意思是不要被苦难摇动了，以为它是非凡的事，其实它是常例，不要觉得稀奇。正如保罗也说：「凡立志在基督耶稣里敬虔度日的，也都要受逼迫」（提后 3：12）。当时苦难是家常便饭，不能逃避，故不觉得奇怪。

III. 与主同苦为喜乐（4：13）

倒要欢喜；因为你们是与基督一同受苦，使你们在他荣耀显现的时候，也可以欢喜快乐。

为何彼得要劝信徒，为主受苦倒要欢喜？原来能为主受苦是一个祝福（参 4：14），因为在受苦之时必有主的同在（提后 4：17），也能分享主将来的荣耀（参罗 8：17），所以这个欢喜的态度会使苦难变得不是件苦事（参徒 5：41）。何况苦难只是暂时的，是今生的，在主再来的荣耀时刻，那些不因苦难而放弃信仰的人有福了，因为他们必与主同作王，直到永远。这是荣耀的时刻（提后 2：12），也是欢喜快乐的时刻！可见逃避苦难等于逃避荣耀。

IV. 为主受苦是有福 (4 : 14)

你们若是为基督的名受辱骂，便是有福的；因为神荣耀的灵常住在你们身上。

彼得写这节经文时必定是想起登山宝训的教导，因为本节与太 5：11～12 的教训相同：「人若因我辱骂你们，逼迫你们，捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了！应当欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的。在你们以前的先知，人也是这样逼迫他们。」信徒在受苦时勿忘记「为基督」一言，有了这个目的，一切的苦楚都不重要了。受苦的价值不在于苦难的大小，而在于有没有「为基督」这个目的。能为基督受苦就是分享祂的荣耀，这是何等高贵！

彼得又说，在为主忍受辱骂时，必有神荣耀的灵同在。「神荣耀的灵」即圣灵（「荣耀的灵」和「神的灵」原文是两个名词，和合本将之「二合一」），在信徒受辱骂时安慰他们，感动并坚固他们，使他们不报复，不对抗，反顺服神允许的安排，在苦难中荣耀神。

V. 不应受与可受的苦 (4 : 15 ~ 16)

你们中间却不可有人因为杀人、偷窃、作恶、好管闲事而受苦。若为作基督徒受苦，却不要羞耻，倒要因这名归荣耀给神。

信徒为主受苦固然有福，但若因自己犯罪或「好管闲事」（*allotrioepiskopos*，复合字，由 *allotrio*「属他人」及 *ejiskopos*「监督」二字组成，意谓在他人地区作监督，即越俎代庖，作威作福），而招惹痛苦，那是「自作孽不可活」，是没有价值的，是活该的（4：15）。若为作「基督徒」（当时被人耻笑的名称）而受苦，则不用「羞耻」（*aisehuno*，意「失面子」，参罗 1：16），反因「这名」（基督徒）而荣耀神，因这是个「归宿」，是与主同作后嗣的名称。

VI. 不信受更大的审判（4：17～18）

因为时候到了，审判要从神的家起首。若是先从我起首，那不信从神福音的人将有何等的结局呢？若是义人仅仅得救，那不虔敬和犯罪的人将有何地可站呢？

彼得再提及一个为主受苦不用怕的理由，乃是人人都要受神审判。他说，「时候到了」，指末日审判之时。神的审判有二次序，先是神的家，再是不信的人。

神的家是指「信徒」，此处作者不是讨论被提后基督台前的审判，或是白色大宝座前信与不信者同受审判，他只提到神的审判会先临到神的家（参结 9：6）。他又说，神的审判将临到两种对象身上：神的家 = 我们（义人）；不信福音者 = 不敬虔和犯罪的人。

彼得提出一个假设，若神的审判先临到义人（信徒）身上，他们是「仅仅得救」的（*molis sozetai*，应译作「不容易得救」，指艰苦方面，非生活放荡方面），意指当时义人得救极其艰巨，

九死一生（参路 13：24；徒 14：22；中译容易产生误解），既然如此，不义的人（不信的人）便连仅仅得救的机会都没有了，其结局是可怕的，是无地自容的。彼得此时似在引用箴 11：31：「看哪，义人在世尚且受报，何况恶人和罪人呢」，藉此劝慰当时受苦的信徒。若信徒所受的苦是肉身的苦，是「火炼的苦」，那些逼害信徒的人将来所受的必是更大更重的苦，是永远「火湖的苦」，那是无法形容的可怕，是小巫见大巫的天渊之别呢！

VII. 受苦中一心为善（4：19）

所以，那照神旨意受苦的人要一心为善，将自己灵魂交与那信实的造化之主。

本节的「所以」总结上文讨论为主受苦这主题，亦可总结全书的主旨。基督徒受苦绝非无意义，也不是出于命运的安排，完全是神旨意介入其中；这并不表示神是残忍的，故意让信徒受苦，而是说信徒的受苦也在神的计划里，更表示信徒的受苦有神在操控监管一切，祂绝不容许信徒一根头发无故掉落；信徒的苦是有限度的，是可忍受的。只是在受苦时不要离弃神，反要一心为善，将自己的「灵魂」（代表生命的整体）「交与」（*paratithesthosan*，会计学词汇，意「委托」，如路 23：46 同字译「交在」）那「创造主」（*ktiste*，从字根「根基」演变而出，表示万物之源来自神，中译「造化之主」）。杨东川说：「腓立比禁卒非因地震而信主，却是保罗的爱心关怀使他感动而归主，因此即使身陷危机之中，仍应一心为善，把自己安危交托给信实的主」

【注1】，正言之凿凿。古语说：「人为善，福虽未至，祸已远离。」

人为恶，祸虽未至，福已远离。」

神被称为创造主，这表示万有都是从祂而来，靠祂存活，也在祂的管理之下，其中包括信徒所经历的苦难。因此，信徒可以坦然将生命的主权交给主，因祂是信实的，永不会叫人失望。

书目注明

【注1】杨东川，上引书，页225。

第 7 章

對教會最後勸勉

(彼前 5 : 1 ~ 14)

I. 引言

教会里只有两种人：领导与被领导的。领导人的在新约时代称为长老，主要工作是「牧养」；被领导的则称为「羊群」。

称信徒为「羊群」是极恰当的。Philip Keller在其杰作《一个牧羊人看诗篇 23》(*A Shepherd Looks at Psalm 23*) 说得好：「神所造的百兽中，甚多可以自卫及自己觅食，但羊不行。羊即使在熟识的环境中也容易迷失，连寻找可吃的青草、可喝的溪水也不能，甚至湍流的水牠们也怕接近(诗 23：2 说「可安歇的水边」)

【注 1】，可见牠们的确是极其无助的动物。主耶稣曾形容没有救恩的人如失丧的羊群，流离失所(太 9：36)，极需牧人牧养牠们。

在彼得那个时代，教会处在水深火热之中，很多信徒极易因逼迫而流失，放弃信仰，故此彼得力劝教会的长老，当如何牧养他们的羊群，之后又劝勉羊群当如何顺服长老的领导，蒙坚固，有力量事奉神。

彼前 5：1 首字「所以」(oun，中漏译)将上文带进一个总结。在结束全书前，彼得给予教会这两种人临别劝诫：

II. 给长老的劝勉(5：1～4)

本段经文短短四节，却蕴藏事奉的最佳定义，述尽作者的牧者心肠。

A. 作者的自介(5：1)

我这作长老、作基督受苦的见证、同享后来所要显现之

荣耀的。

彼得在临别劝言里从三方面自我介绍：

1. 我这作长老的——「长老」一字在新约有两种意义：职分及年纪；前者论工作，后者论经验。长老是古代教会中除使徒外的另一种领袖；使徒是由神呼召，职分超越地方性，即不局限某一地区，而长老则是教会选立的（徒 14：23），职位属地区性。长老亦称「监督」（徒 20：17、28；提前 5：17；多 1：5、7），长老的资格多在属灵成熟方面，监督的工作多在「看顾」教会事工。

彼得本是使徒，也是长老，他自称与教会的长老同作长老，表示他是站在与教会领袖相同的地位上发言，并非站在上司阶级而高谈阔论。

2. 作基督受苦的见证——彼得不但亲自看见基督为人受苦，又目睹耶稣被拉上十架刑台。就在这时刻，圣经记载一个可悲的语句：「主转过身来看彼得，……他就出去痛哭」（路 22：61～62），在四目交接下，彼得看见受苦的主，看见十架的酷刑，主却默默承受。彼得的确见证了主的痛苦，因此他更乐意见证祂的受苦（徒 4：21～22；22：15），使教会的长老能同样忠心地为受苦的主作见证。
3. 同享将来的荣耀——「同享」表示彼得与主同享祂的荣

耀，也表示读者中的长老皆有分。彼得曾目睹主耶稣在山上变化面貌的荣耀（路 9：32），这个场景深藏于他的记忆里。他亦知道十架后必有荣耀，这荣耀在主再来时，必归属于每一个不放弃信仰的人。

彼得本着这三个自我介绍，「劝」（*parakaleo*，「在旁

呼唤」)同作长老的，当尽上作长老的责任。

B.作者的吩咐 (5 : 2 ~ 3)

劝你们中间与我同作长老的人：务要牧养在你们中间神的群羊，按着神旨意照管他们；不是出于勉强，乃是出于甘心；也不是因为贪财，乃是出于乐意；也不是辖制所托付你们的，乃是作群羊的榜样。

1. 牧养的吩咐 (5 : 2a)

彼得吩咐教会作长老的，务要牧养在他们中间神的群羊。此句有两个特点：

- a. 「务要牧养」——「牧养」原文 *poimaano*，同字出现在约 21 : 16，也译「牧养」。彼得没有忘记主耶稣当时的吩咐，如今将主的吩咐转述给教会的领袖们。
- b. 「神的群羊」——牧人与羊群是圣经中人见人爱的比喻。诗篇 23 篇「耶和华是我的牧者」脍炙人口；约翰福音 10 章的「好牧人为羊舍命」引人热泪；约翰福音 21 章的「喂养我的羊」领人奉献；使徒行传 20 章的「牧者心肠」感人至深！信徒虽分属各地区教会，但他们的根是属神的，故称为「神的群羊」。无论羊群强壮或瘦弱，都属神。

2. 照管的吩咐 (5 : 2b ~ 3)

彼得吩咐长老要按神的旨意（指按真理的原则，不是人的私意）照管群羊。「照管」（*episkopeo*，直译「在上看」，有「监视」、「看顾」、「照顾」之意，来 12 : 15 同

字译「谨慎」)，就是小心看顾之意，这是牧人该作的。

彼得随即给予长老们三大照顾的对比，真是肺腑之言，字字珠玑、良牧箴砭：

- a. 不勉强是忠心——不是由人催促或碍于情面，而是主动、乐意去牧养，是为神而作，非看人情面——这是指存心方面。
- b. 不贪财是乐意——「贪财」(*aischrokerdes*，由「可耻」及「获得」二字组成)。古典希腊文用此字来形容一个人专贪便宜，有借不还；他售卖米麦时，故意将箩底垫高，人以为全满，其实只有一半【注2】。彼得藉此提醒长老们，牧养教会非为名利，亦非因薪金多寡而接受牧职，乃是乐意承担。「乐意」(*prothumos*，意「殷勤」)是因为圣工重大，神的呼召真实，因此用感恩的心响应呼召。社会和经济压力不应取代神的旨意和奉献的动机，那些怀着虚伪动机的牧人，只会自肥，根本不理睬羊群生死(参结 34：2~33)——这是指动机方面。
- c. 不辖制是榜样——「辖制」(*katakuriuo*，意「统治」，含专横跋扈、持强凌弱之义，参结34：4~5)是凭权力施压，以专横傲慢的手段使人屈服。彼得提醒长老们，不该用辖制的方式，反要以榜样来领导。榜样是自己率先作个样本，令人亦步亦趋地跟随学习，也就是用生命来带领生命，而不是一人包办，别人作壁上观；也不是随意驱赶叱喝群羊——这是指生命方面。

C. 作者的劝勉(5：4)

到了牧长显现的时候，你们必得那永不衰残的荣耀冠

冕。

一切的事奉，尤其是牧养事奉，到「大牧人」（来 13：20）显现（主再来）之时，那忠心的长老必得永不衰残的荣耀冠冕。「永不衰残」一字原指希腊神话的「神仙花」（名 Amaranth），据说此花永不凋谢，亦不用水灌溉，花香常漫；在 1：4，此字用来形容不能衰残的基业。单是这份永不衰残的荣耀冠冕，便足以安慰所有忠心牧养教会的人。

当彼得说耶稣是「牧长」时，他脑海中一定思潮起伏。耶稣曾比喻自己是牧人，冒生命危险去拯救一只迷失的羊（太 18：12～13；路 15：4～7）；祂是为羊舍命的好牧人（约 10：14）；祂又看见以色列百姓如没有牧人的羊群，流离失所，心生怜悯（太 9：36）。耶稣为牧者是一幅极美的画像，如今彼得能成为群羊的牧者，这是何等大的福乐。他必定也想到，主再三交付他喂养小羊的责任（约 21：15～17）；对此，彼得终身难忘。

III. 给一般信徒的劝勉（5：5～9）

A. 对年幼的（5：5a）

你们年幼的，也要顺服年长的。

彼前 5：5 首字 *homoios*（参 3：1，意「照样」，中漏译）指出教会有不同的信徒，他们都是牧养的对象，然而他们自己亦有该留意的地方。「年幼的」年纪不详，当时的年

轻人可以指40岁以内（参提摩太，提前4：12），他们是教会中的多数，在教会中当顺服年长的。

「年长的」与上文「长老」是同字，因此引起二个不同见解：

1. 这字是指教会中年纪较长的，因本节「年幼的」与「年长的」是相对讲法，指教会中的青年人当顺服会中的长者（如，陈终道）。

2. 这是指上文的长老，因为：

彼前5：5的首字 *homoios*（意「同理」）是继续讲长老的事奉，如3：7的 *homoios*（中漏译）是继续3：1~6的讨论。此外，「顺服」（*hypotasso*）一字是指顺服有权柄者，但一般而言，教会中的「长者」不一定有权柄管理教会，而「长老」则不同（如 TNTC，J. F. M.）。还有，教会中的长者在灵命或事奉榜样上不一定胜过年幼的，若一律要求后者顺服前者，似乎不近情理。因此，指长老应该比较符合圣经其它地方有关顺服的劝言（如帖前 5：12~13）。

正如长老要向牧长负责，教会中不是长老的人也要顺服 长老。长老是羊，牧长是牧人；长老是牧人，年幼的是羊群。年幼的不会因顺服而矮半截，年长的也不会自觉高人一等，长幼要彼此谦卑顺服、和平共处。

B. 对众人（5：5b~9）

就是你们众人也都要以谦卑束腰，彼此顺服；因为神阻挡骄傲的人，赐恩给谦卑的人。所以，你们要自卑，服在神大能的手下，到了时候，他必叫你们升高。你们要将一切的

忧虑卸给神，因为他顾念你们。务要谨守，警醒。因为你们的仇敌魔鬼，如同吼叫的狮子，遍地游行，寻找可吞吃的人。你们要用坚固的信心抵挡他，因为知道你们在世上的众弟兄也是经历这样的苦难。

众人是指所有的人，无论年长或年幼、有职或无职、恩赐多寡、学历高低都要留意。以下共有三点，全用命令式动词（三个「要」字）来表达：

1. 要谦卑束腰（5：5b~6）

真正谦卑的人才会顺服别人，像仆人等候主人吩咐的态度。有人说谦卑是「一切美德的聚宝盆」，它绝对不是胆小、卑屈、不敢说「不」的奴隶根性，而是敢于面对任何处境的勇气。真正的谦卑是一件非常吸引人的衣服，就像仆人工作时总是「束腰」（*enkombosathe*，指「穿上奴仆的围裙」）而作。彼得写此言时，想必是怀念主耶稣曾束腰替他洗脚（约 13：3~11）的情景。主谦顺的态度在彼得脑海中历历如绘，他想到「谦受益，满招损」，还引用箴 3：34「他讥诮那好讥诮的人，赐恩给谦卑的人」支持他的劝言。

「阻挡」（*antitiasetai*，军事用言，意「站在反对地位」）表示神反对骄傲的人，与他为敌，像两军对垒般，却赐恩给谦卑的人，所以自卑是应采取的态度。并且，在适当的时候（到了时候），神会将他升高；至于怎样升高，何时升高，完全是神的主权（「大能的手」），却也是应许（参箴 3：24）。J. F. MacArthur 说，当信徒在苦难的日子经历够了（「到了时候」），神会救拔他们脱离苦境，享受平安【注3】，

这就是万物都服在祂手下之意。

2. 要将忧虑卸给神 (5 : 7)

在苦境中生活，忧虑是难免的；但忧虑是小信的表现（不是不信），是小觐神的慈爱与能力，也是灵命长进的一大阻力。「忧虑」（*merimnan*，意「分开」），此处意「分心」，忧虑令我们分心，离开神的敬虔（参诗55：22）。

「卸」（*epirpsantas*，在太 27：5 译「丢」，徒 27：19 作「抛」；路 19：3 作「搭」）给神也是表示让神作主，由神负责管理一切，包括面对的苦难，因为神顾念我们。我们不必费尽心思去讨好奉承神，祂会主动看顾我们，此言正是解释为何要将忧虑卸给神的原因。卸是交给，是委托，接纳者接受委托之后便会协助你执行。委托者是放手，信任对方；接纳者是接手，负起责任。

3. 要谨守警醒 (5 : 8~9)

「谨守警醒」是在乱世中安身立命的不二法门。「谨守」（*nepsante*，意「保持清醒」）和「警醒」（*gregoresate*，「醒觉」）全是彼得当年做不到的事。在客西马尼园与主祷告那夜，他熟睡了，以致不能察觉主的心意，旋即三次否认主，中了魔鬼的诡计。如今失败后，他醒悟过来，以过来人的身分，劝告读者要谨守警醒。

信徒务要谨守警醒，因为仇敌魔鬼如同吼叫的狮子，主动出击，进行恶意破坏，遍处寻找可吞吃的人。于此，作者提出五点要特别注意：

a. 魔鬼如饿狮，凶猛可怕，蠢蠢欲动，饥不择食，如尼罗时

代的恐怖逼害，在罗马竞技场中咆哮的狮子，无情地吞噬基督徒。

- b. 「遍地游行」，表示全世界都有牠的踪迹，如水银泻地，无孔不入。
- c. 「可吞吃的人」，暗示非一切人都是魔鬼所能吃的，只有那些不防范他的人才会被他吞掉。
- d. 原来魔鬼是可抵挡的，抵挡他的必胜之道乃是用「坚固的信心」，意即深信不疑，神必介入这场抵挡的战争，且胜券在握。彼得劝诫信徒以善行对待逼迫他们的人（2：12～15；3：9），但对其背后的邪恶灵界则必须抗拒。雅各也有相同的命令，不过多了一项承诺：「魔鬼就必离开你们逃跑了」（雅4：7）。
- e. 不少信徒亦经历魔鬼摆弄的苦难，这段经文告诉读者，他们受苦并不孤单，因为有各地同受苦难的众教会一起承担苦难；亦暗示他们走的路没有错误，他们与各地甚多圣徒都是为主受苦的人。

IV. 宝贵的应许（5：10～11）

那赐诸般恩典的神曾在基督里召你们，得享他永远的荣耀，等你们暂受苦难之后，必要亲自成全你们，坚固你们，赐力量给你们。愿权能归给他，直到永永远远。阿们！

这两节经文是应许与祈愿的混合，彼得藉此提醒我们不要忘记，无论经历什么试验，神是赐安慰的神，这位神¹⁾是赐诸般恩典的神，包括应付苦难、抵挡魔鬼的恩典。神曾在基督里呼召

信徒的神，祂呼召信徒归到主名下，成为「在基督里」的人。(3)使人分享祂永远的荣耀，原来这就是「在基督里」最终的目的。苦难只是暂时的，当与永远的荣耀相比时，世间的苦难便显得瞬间短暂。

这位赐恩典的神又会在信徒经历暂时苦难后⁽¹⁾亲自「成全」信徒，使信徒完全成长，强健，满有基督的身量。「成全」(*bat-artisli*，意「补网」，参可 1：19)一字暗示神将会供应信徒任何的缺乏，让软弱变刚强。(2)「坚固」(*sterizli*，意「立定」，路 9：51 同字作「定意」)信徒，使信徒根基稳固，能承受压力，不易摇动，不致堕入魔鬼的陷阱里。「坚固」这字正是主给彼得的吩咐：「但我已经为你祈求，叫你不至失了信心，你回头以后，要坚固你的弟兄」(路 22：32)。对此吩咐，彼得一生永志不忘。(3)赐力量给信徒，刚强信徒，使他们灵命强壮，有力量应付人生各种问题。(4)使你们「根基稳固」(*themeliosei*，意「打好根基」，和合本未译，吕振中译「立定根基」，参西 1：23作「根基稳固」)，每一个信徒都是蒙恩的人，要不断地被建造，不断地扎稳根基，直到主来。彼得提到神亲自供应的恩典，实在能满足各种情况的需要。

上文说来容易做时难，因为在实际情况下⁽¹⁾，苦难会使人饱尝苦涩、挫折，损毁原有的信心。可是，信徒若坚信神在苦难中有祂的美意，深信父神不会使祂的儿女无端受苦痛，那么透过苦难的磨练，生命会更有价值与意义。

这位神是值得称颂的，「愿管理万有的权能都归给祂，直到永远」，到那时，一切人间的苦境就都绝迹了！

V. 结语 (5 : 12 ~ 14)

A. 有关西拉 (5 : 12)

我略略地写了这信，托我所看为忠心的兄弟西拉转交你们，劝勉你们，又证明这恩是神的真恩。你们务要在这恩上站立得住。

结语时，彼得说他「略略地写了这信」，「略略」(*diaoligon*) 意「简短」，但本书在书信中并不算短，似是意犹未尽，心中还想多写却不再写的自谦之语【注 4】。「略略」亦可暗示西拉给彼得甚多写「彼前」的意见，以现在信札格式来看，彼得前书不是「略略」而是洋洋大观的一封长信。来 13 : 22 也说「略略写信给你们」，这个「略略」则是神人的合作。随即彼得道出全书的目的 (1) 「劝勉你们」——「劝勉」(*parkolon* , 意「恳求」、「呼吁」)。「证明这恩是神的真恩」——「这恩」包括救恩论的救恩及在患难中够用的神恩，因人在困难中最容易怀疑神恩典的真实可靠。「你们务要在这恩上站立得住」——「站立得住」(*hen stente* , 意「巍然不动」，参 5 : 9) 不单指在神恩典中站立，也在患难中站立得住。

这封「略略的信」要托西拉转交他们。西拉原是耶路撒冷教会众领袖之一 (徒 15 : 22、27、32、40)，是新约时代的先知，也是彼得的同工，后来转为保罗旅行布道的同工，曾与保罗在腓立比一同坐监 (徒 16 : 19、24)。西拉在保罗

书信里出现多次（参林后1：19；帖前1：1；帖后1：1），在此时何以与彼得在一起则不得而知。

这封书信文字优美，且有浓厚的古典希腊文气息，这似乎是身为渔夫的彼得无法达到的境界，但透过西拉的文学造诣，读者便不能否决彼得是原作者的事实。因此，此书的完成，西拉功不可没。

彼得虽然只用一句话介绍西拉，但「忠心」这简单的字把西拉最大的长处突显出来。西拉深受保罗信任，是保罗的亲信、旅行布道同工，在幕后默默苦干，以完成神的工作而自足，今被彼得嘉许，是忠诚可信的爱主弟兄。

B. 有关巴比伦教会（5：13a）

在巴比伦与你们同蒙拣选的教会问你们安。

「巴比伦」在旧约时代赫赫有名，到新约时代已鲜有人提及，更没有教会植堂在那里。此节的「巴比伦」是当时罗马城的暗语，是基督徒惯用的避讳词。初期教会有记载，彼得曾在罗马居住（如 Eusebia，[EH]，Tertullian [Against Heresies]），但从未说他在巴比伦住过，连经外传说也没有。「巴比伦」一词也比喻末世敌基督国，约翰也用两章篇幅写过此地（启17～18；另14：8）。可能因为罗马逼害教会的风声四处传开，故彼得借用「巴比伦」代替「罗马」；也因彼得前书是写给土耳其众多教会，只有他们才看得懂「巴比伦」的含义，他们绝不会想到废墟一片的旧巴比伦【注5】。

彼得代罗马教会向土耳其一带教会问安，这是爱心的表态。当时信徒虽然分散天下，可是在主里的情谊远超时空的

圈限。

C. 有关马可 (5 : 13b)

我儿子马可也问你们安。

马可是「马可福音」的作者，此处称为彼得的「儿子」，是属灵儿子之意，如提摩太也被称为保罗的儿子（提前 1 : 2；提后 1 : 2）；彼得遭希律囚禁，被天使救出后就先到马可家（徒 12 : 12）。马可是巴拿巴的表弟（西 4 : 10），巴拿巴又是保罗的旅行布道同工，因此马可一次亦随队参加他们的旅行布道，后来因某些事故，马可离队回家，保罗便与巴拿巴吵起来，导致分手分队（徒 15 : 37 ~ 39），之后西拉加入保罗的队伍。但马可后来又在罗马与保罗同工，且为保罗称许（西 4 : 10 ~ 11；门 24；提后 4 : 11）。

据教会传说（帕皮亚），彼得晚年在罗马有马可作伴，他是彼得的忠心助手，在彼得口述主耶稣生平典故下，马可写了马可福音，因此这福音书别名亦称「彼得福音」。

D. 问安 (5 : 14)

你们要用爱心彼此亲嘴问安。愿平安归与你们凡在基督里的人！

「亲嘴问安」是当时信徒问安的一种习惯方式，有浓厚的旧约背景（如创 27 : 26 ~ 27；撒上 10 : 1），犹大出卖主亦用亲嘴问安的记号（太 26 : 48 ~ 49）。现代人不用仿效古代的礼貌（如三跪九叩），但属灵问安则不可免，只是不要

让这个问安变成一种外表虚假的做作。

彼得为信徒代求，愿平安归与「在基督里的人」。他这样做并不表示排斥或抗拒不信者，反而是声明神的平安和福乐只能归与信靠耶稣基督的人。若他们不在基督里，彼得的祝福徒属枉然。

本书开宗明义以作者「彼得」为开端，在结语适当的以「基督」祝福为结束。此时的彼得不再是当年那个「拔剑而起、挺身而斗」的莽汉，如今，他已经成为一位和蔼可亲的好牧人，在他笔下，受苦的人不再感觉苦的可惧，因为「为主受苦」永远是信徒一生的箴勉。

书目注明

【注1】 Philip Keller, A Shepherd Looks at Psalm 23, Zondervan, 1979, pp.20-21

【注2】 William Barclay, 上引书, 页265~266。

【注3】 J.F. MacArthur, 上引书, 页279。

【注4】 C.A. Bigg, 上引书, 页195。

【注5】 J.F. MacArthur, 上引书, 页289。

附錄

彼得前書教學課程

與

全書詳綱

第一章 背景绪论

I. 作者与读者

A. 作者 (1 : 1 , 参 5 : 12)

B. 读者 (1 : 1)

II. 日期与地点

A. 日期——主后 64 年夏 (彼得于主后 66 年殉道)

B. 地点——罗马 (5 : 13 ; 参启 17 : 18)

III. 目的与主旨

A. 目的——安慰坚固受苦的信徒。

B. 主旨——为主受苦，与主同受苦难。 IV.

特征与钥字

A. 特征：共 4 点。

B. 钥字：苦楚、荣耀、盼望、信心、恩典、试验、行善等。

V. 成书动机

A. 五旬节后

B. 大风暴前夕

VI. 彼得书信在历代信徒中的地位 VII.

简介撮要

VIII. 作者生平

A. 生平简介

B. 生平大事

IX. 简纲、章题与图析

A. 简纲

B. 章题

C. 图析

第二章 启语与颂赞 (彼前 1 : 1 ~ 12)

I. 引言

II. 启语问安 (1 : 1 ~ 2)

A. 作者的自称 (1 : 1a)

B. 读者的称呼 (1 : 1b ~ 2a)

1. 五大省份

2. 六个形容

C. 祝福的话 (1 : 2b)

III. 感恩颂赞 (1 : 3 ~ 12)

A. 有关将来的事 (1 : 3 ~ 5) —— 解释「盼望」

1. 活泼的盼望 (1 : 3) : 盼望的由来

2. 天上的基业 (1 : 4) : 盼望的基础

3. 末世的救恩 (1 : 5) : 盼望有什么

B. 有关现在的事 (1 : 6 ~ 9) —— 解释「信心」

1. 信心的试炼 (1 : 6 ~ 7) : 真诚的信

2. 信心的果效 (1 : 8 ~ 9) : 信的三果

C. 有关过去的事 (1 : 10 ~ 12) —— 解释「救恩」

1. 救恩的预告 (1 : 10 ~ 11) : 旧约有预告

2. 救恩的传开 (1 : 12) : 新约有宣告

第三章 七大属灵建造 (彼前 1 : 13 ~ 2 : 10)

I. 引言

II. 在恩典中的建造 (1 : 13 ~ 2 : 10)

A. 专心等候主再来 (1 : 13) —— 三面准备

B. 追求过圣洁生活 (1 : 14 ~ 16) —— 二个原因

1. 因为你是顺命的儿女 (1 : 14)

2. 因为神是圣洁的神 (1 : 15 ~ 16)

C. 存心敬畏神 (1 : 17 ~ 21) —— 三个原因

1. 因称神为父 (1 : 17)

2. 因知己得赎 (1 : 18 ~ 19)

3. 因信心盼望在于神 (1 : 20 ~ 21)

D. 切实彼此相爱 (1 : 22 ~ 25) —— 二个原因

1. 第一因：因已顺从真理 (1 : 22)

2. 第二因：因已蒙了重生 (1 : 23 ~ 25)

E. 务要爱慕纯净灵奶 (2 : 1 ~ 3) —— 正反二方面

1. 消极方面：信徒要除去 (2 : 1)

2. 积极方面：信徒要追求 (2 : 2 ~ 3)

F. 同心建造灵宫 (2 : 4 ~ 8) —— 活石、弃石与房角石

1. 两种活石 (2 : 4 ~ 5)

2. 新房角石 (2 : 6 ~ 8)

G. 成为圣洁子民 (2 : 9 ~ 10) —— 四个名称，一个使命

1. 伟大名称 (2 : 9a) —— 被拣选的族类

2. 神圣使命 (2 : 9b) —— 君尊的祭司

3. 生命质数 (2 : 9c) —— 圣洁的国度

4. 身分归属 (2 : 9d ~ 10) —— 属神的子民

第四章 生活四大劝言 (彼前 2 : 11 ~ 3 : 12)

I. 引言

II. 给信徒在世生活的劝戒 (2 : 11 ~ 17) —— 三方面

A. 禁戒肉体私欲 (2 : 11)

B. 当品行端正 (2 : 12)

C. 顺服一切掌权的 (2 : 13 ~ 17) —— 三原因

1. 为主 (2 : 13 ~ 14)

2. 为要行善 (2 : 15)

3. 为作神仆 (2 : 16 ~ 17)

III. 给仆人的劝戒 (2 : 18 ~ 25) —— 二方面

A. 存心敬畏顺服 (2 : 18 ~ 20)

1. 敬畏与顺服 (2 : 18b)

2. 忍受冤屈苦楚 (2 : 19)

3. 坚守两种忍耐 (2 : 20)

B. 效法基督榜样 (2 : 21 ~ 25)

1. 主的受苦榜样 (2 : 21)

2. 主的无罪受苦 (2 : 22 ~ 23)

3. 主的代罪受苦 (2 : 24 ~ 25)

IV. 给夫妻的劝戒 (3 : 1 ~ 7)

A. 给妻子的 (3 : 1 ~ 6) —— 五方面

1. 顺服 (3 : 1a)

2. 感化 (3 : 1b)

3. 圣洁 (3 : 2)

- 4. 装饰 (3 : 3 ~ 4)
- 5. 古例 (3 : 5 ~ 6)
- B. 给丈夫的 (3 : 7) —— 四原因
 - 1. 按情理同住
 - 2. 她比你软弱
 - 3. 一同承受生命之恩
 - 4. 祷告没有阻碍
- V. 给众人的劝戒 (3 : 8 ~ 12) —— 四方面
 - A. 要同心相爱 (3 : 8a)
 - B. 要彼此体恤 (3 : 8b)
 - C. 存慈怜谦卑 (3 : 8c)
 - D. 有饶恕的心 (3 : 9 ~ 12)

第五章 五大受苦之道 (彼前 3 : 13 ~ 4 : 11)

- I. 引言
- II. 为义受苦不用怕：不怕人 (3 : 13 ~ 14)
- III. 用温柔心回答各人：敬畏神 (3 : 15)
- IV. 存无亏良心行事：无亏心 (3 : 16)
- V. 行善受苦强得多：主榜样 (3 : 17 ~ 22)
 - A. 受苦中行善 (3 : 17)
 - B. 耶稣的「苦路」 (3 : 18 ~ 22)
 - 1. 主受苦与复活 (3 : 18)
 - 2. 主死曾去传道 (3 : 19 ~ 21)
 - 3. 主复活回天家 (3 : 22)
- VI. 受苦心志为兵器：断绝罪 (4 : 1 ~ 11)

- A. 肉身受苦，与罪断绝（4：1~2）
- B. 今非昔比，生命不同（4：3~5）
- C. 肉体虽死，永生仍在（4：6）
- D. 万物近了，作好管家（4：7~11）——五方面
 - 1. 谨慎自守，警醒祷告（4：7b）
 - 2. 最要紧的，切实相爱（4：8）
 - 3. 互相款待，不发怨言（4：9）
 - 4. 彼此服事，作好管家（4：10）
 - 5. 尽力服事，荣耀基督（4：11）

第六章 试验中为主活（彼前 4：12~19）

- I. 引言
- II. 勿以苦难为怪（4：12）
- III. 与主同苦为喜乐（4：13）
- IV. 为主受苦是有福（4：14）
- V. 不应受与可受的苦（4：15~16）
- VI. 不信受更大的审判（4：17~18）
- VII. 受苦中一心为善（4：19）

第七章 对教会最后劝勉（彼前 5：1~14）

- I. 引言
- II. 给长老的劝勉（5：1~4）
 - A. 作者的自我介绍（5：1）——三方面
 - B. 作者的吩咐（5：2~3）——二方面

C. 作者的劝勉 (5 : 4)

III. 给一般信徒的劝勉 (5 : 5 ~ 9)

A. 对年幼的 (5 : 5a)

B. 对众人 (5 : 5b ~ 9)

1. 要谦卑束腰 (5 : 5b ~ 6)

2. 要将忧虑卸给神 (5 : 7)

3. 要谨守警醒 (5 : 8 ~ 9)

IV. 宝贵的应许 (5 : 10 ~ 11)

V. 结语 (5 : 12 ~ 14)

A. 有关西拉 (5 : 12)

B. 有关巴比伦教会 (5 : 13a)

C. 有关马可 (5 : 13b) D.

问安 (5 : 14)

彼

彼得後書詮釋

自序

彼得后书是相当具有激发性的书卷，叫人心里火热，愿意在主的恩典和知识上长进。因为我们既有神的性情，便不应闲懒不结果子，要从信心的基层开始，一层一层往上建造。

长进是必须的，有宝贵信心的人应逐日长进才能分辨真伪与异端。作主工，热心固然要紧，然而缺乏真知识为后盾的热心，就像野马乱闯，自己不但会走偏差离开神，更会导人于迷，如同瞎子领瞎子，走到「杀害神的仆人还以为是事奉神」（约 16：2）的地步。所以，我们应当防备，竭力装备，下定决心在恩典与知识并驱的路上行走。

在教会历史中，彼得后书是新约书卷中被人忽略的一本，有人甚至说它没有收藏价值（E. F. Scott），教父俄利根（Origen）、Didymus、Eusebius及耶柔米等人，也质疑它是彼得的手笔，直至第四世纪才被纳为正典【注¹】。

虽然彼得后书进入正典的过程颇为艰辛，但这本短小精炼的书信，极为重要。彼得前后书的文笔大不相同，因为彼得前书有西拉的参与写作（5：12），而彼得后书却未提及西拉，前后书又相隔三年，应足以解释文字上的差异【注²】。

再且，在殉道前，彼得表达神的启示方式与先前总有不同。后书虽然较短，却不减其重要性，书中仍显出彼得深爱教会的牧者心肠！

笔者先后在两学院教授此书，先在菲律宾圣经神学院（1979），再在加略山大众神学院加拿大分校（2007）。这期间相隔 31 年，与彼得的原稿更是远隔 1900 多年，但书中的信息历久弥新，可见神的话真是

万古常新！

在付梓前，笔者特请曾在加略山大众神学院加拿大分校修读此科的学员杜恩德弟兄，将紊乱的手稿打成可读的文字，复有华训同工及天恩同工劳力，使能出版，笔者衷心鸣谢。

愿神恩待我们，分外殷勤（参彼后 1：5），在「主的恩典和知识上更长进」（参 3：18）。

马有藻

序于美国加州柏城（Petaluma）

书目注明

【注1】综合《活泉新约希腊文解经》，卷九，活泉，1997，页477 和《信徒圣经注释》，角声，2003，页 906。

【注2】G.D.Howley,ed.,《现代中文注释》，种子，2002，页1395。

第 *1* 章

背景緒論

I. 作者与读者

A. 作者

使徒彼得 (1 : 1) 。

反对彼得为作者仍不乏其人，主要原因有三：

1. 本书被列为正典的时间甚晚，在主后 372 年老底嘉大会才被接受，是新约最后被纳入正典之书卷【注1】。
2. 在第二世纪教会文献中没有被引用过【注2】。
3. 文笔与前书大不相同。

可是指出彼得是作者的证据繁多，如：

1. 作者的自称 (1 : 1) 。
2. 他述及有写过前书 (3 : 1) 。
3. 他与保罗相熟，读过保罗书信 (3 : 15 ~ 16) 。
4. 书中提及甚多与基督生平有密切关系的经历 (如登山变像，1 : 16 ~ 18 (可 9 : 2 ~ 9) ；自己被预言殉道 1 : 13 ~ 15 (约 21 : 18 ~ 19)) 。
5. 外证亦多，如 Olympus 的 Methodius、加伯多家主教 Familiar、俄利根 (后期)、耶柔米 (后来纳入武加大译本) 等皆承认本书出自彼得的手笔【注3】。
6. 前后书文字上的差异可视为年纪与背景的不同，可是相同处亦不应遗忘，两书出现的独特字句提供了强而有力的证据，证实两书出自同一作者。

B. 读者

受书人被称为「与我们同得一样宝贵信心的人」(1 : 1) , 大概是指前书的收信人 (3 : 1) 。

II. 日期与地点

A. 日期

主后66年 (殉道前不久) 。

从 3 : 16 可见他熟识保罗某些书信，尤其是保罗写给罗马教会的书信，表示彼得曾住过罗马。从 1 : 13 ~ 15 得知，彼得暗示自己的死期近了 (一般学者接纳彼得在主后 67 年末 或主后68年初为主殉道) 。

B. 地点

罗马。

按传统记载，彼得在罗马被钉十字架为主殉道，如这属实，本书写作地点与前书同，都在罗马。

III. 目的与主旨

A. 目的

提醒信徒在信心与知识上要坚固，务斥异端，在主恩中 长进 (3 : 17 ~ 18) 。

B. 主旨：防备异端

彼得发出「前书」后，不久便接获有关读者的消息。他们备受假师傅的搅扰，这些假师傅有五个特征：

1. 否认耶稣在十架上代死的功效（2：1）。
2. 他们所传的与保罗责备哥林多教会不道德的情况相若，可能这些异端邪说在主后 60 年中期渗入读者当中（2：2）。
3. 这异端除了倡导放纵情欲、不道德、不服权（2：12），亦聚敛不义之财（2：15）。
4. 认为他们才有真自由（2：19）。
5. 讥诮主再来的应许（3：4）。

彼得遂执笔谴责他们，并劝告读者当防备他们的错谬，抵挡异端，免受诱惑（3：17），也要在主的恩典和知识上有长进（3：18）。

IV. 特征与钥字

A. 特征

1. 有关假师傅的教训及他们的真面目，本书写得最完全。
2. 本书含有最深奥的神学，如预言启示论（1：20～21）、将来的世界（3：5～13）。

B. 钥字

包括「知识」、「圣洁」、「殷勤」、「坚固」等。

V. 成书动机

彼得在完成「前书」之后收到消息，得知有读者的教会受异端、假师傅的搅扰，陷于异端教义中，因此提笔再写「后书」。据学者意见，此等假师傅可能属三类中的一类：(1) 他们扭曲「因信称义」的道理（如 Zahn 所提倡）；(2) 如保罗在哥林多所斥责的那类（如 Bigg 所指）。(3) 类似诺斯底派（如 Strachan）。归纳起来，这三类型的假师傅原是一类，其特征包括「不道德」（如 2：2、13～14、18～19），「不尊敬主」（如 2：10、12）及「不服权」（如 2：10、12）。这等人在主后60年中期特别渗入教会，令信徒兴风作浪，失去对主再来的盼望，生活不圣洁，彼得因此立即回信驳斥他们。作者深具牧者心肠，很在意信徒信仰的纯正及生活的圣洁，故立即再写成一本不朽的书信，劝勉信徒。

VI. 彼得前后书的比较

彼得前书与彼得后书的主题重点不同，前书劝勉信徒在苦难中坚守主道，后书着重信徒在假师傅迷惑中坚守主道。

在彼得前书中，彼得提及教会要应付从外面而来的苦难，教导信徒如何面对外在的仇敌；在彼得后书里，他却提及信徒要防备教内信仰与生活方面的危机，提醒信徒小心内在的仇敌。彼得前书强调在苦难中的盼望；彼得后书强调要用全备知识对抗异端，因此，书中的钥字是「知识」，因「知识」乃抵斥各类异端的必要条件，且「知识」能使信心坚固，不会陷入错误的迷途。作者共 16 次用七个有关「知识」的不同词汇，强调这方面的重

要。参下图：

彼前	彼后
主题：为主受苦	主题：教会内的异端
在苦难中向主忠贞	在异端中向主忠贞
教外的仇敌	教内的仇敌
应付苦难的秘诀：盼望	应付异端的秘诀：知识
安慰	警告

VII. 简纲、章题与图析

A. 简纲

一、引言（1：1~2）
二、在恩典和知识上长进（1：3~21）
A. 认识自己的地位 = 1：3~4
1. 承受恩赐 = 1：3
2. 承受应许 = 1：4
B. 认识长进的需要 = 1：5~11
1. 长进的劝勉 = 1：5~7
2. 长进的果效 = 1：8~11
C. 认识真道的性质 = 1：12~21
1. 主基督的圣言 = 1：12~18
2. 众先知的预言 = 1：19~21
三、防备恶人错谬的诱惑（2：1~3：16）
A. 假师傅的教导 = 2：1~22
1. 他们的结局 = 2：1~11
a. 他们的灭亡 = 2：1~3
b. 历史的鉴戒 = 2：4~11

- 2. 他们的行为 = 2 : 12 ~ 22
 - a. 第一次描述 = 2 : 12 ~ 16
 - b. 第二次描述 = 2 : 17 ~ 22
 - B. 真使徒的教导 = 3 : 1 ~ 3 : 13
 - 1. 第一该知道的 (主的日子) = 3 : 1 ~ 7
 - 2. 第一不可忘记的 (神的日子) = 3 : 8 ~ 13
 - C. 彼得的教导 = 3 : 14 ~ 16
 - 1. 自己的引述 = 3 : 14 ~ 15a
 - 2. 引述保罗 = 3 : 15b ~ 16
- 四、结语 (3 : 17 ~ 18)
- A. 最后劝勉 = 3 : 17 ~ 18a
 - B. 最后祝颂 = 3 : 18b

B. 章题

- 1章 基督徒的德行与长进：当长进的事
- 2章 假师傅的败坏与结局：当防备的事
- 3章 主的再来与殷勤长进：当记念的事

C. 图析

引言	1上	启语祝愿				1上	序	
防备与长进	1下至3上	认识自己的地位	承受神的恩赐		1上●	1	在恩典和知识上长进	
			承受神的应许		1上●	上		
		认识长进的需要	长进的劝勉		1中●	1		
			长进的果效		1中●	中		
		认识真道的性质	主基督的圣言		1下●	1		
			众先知的预言		1下●	下		
		假师傅的教导	他们的结局		2上	2	防备恶人错谬的诱惑	
			他们的行为		2下			
		真使徒的教导	主的日子	3上●	3上	3上至3中		
			神的日子	3上●				
彼得的教导	自己引述	3中●	3中					
	引述保罗	3中●						
结语	3下	最后劝勉			3下●		3下	跋
		最后祝颂			3下●			

书目注明

【注1】William Barclay, II Peter, DSBS, Westminster, 1960, p. 288. 【注2】

《信徒注释圣经》，页906。

【注3】同上书，页907。

第 2 章

啟語與勸勉

(彼后 1 : 1 ~ 21)

I. 引言

彼得后书的钥字为「知识」，因「知识」乃抵斥各类异端的必要条件，因此彼后也被称为「真正基督科学（知识）的课本」（True Christian Science Textbook）^{【注1】}。知识能使信心坚固，不致陷入错误的迷途，所以在知识上长进就是抵挡异端最好的办法。

本书卷虽然只有三章，但除了短短的引言（1：1~2）及结语（3：14~18）外，内容极为丰富。

II. 启语问安（1：1~2）

作耶稣基督仆人和使徒的西门·彼得写信给那因我们的神和（有古卷没有「和」字）救主耶稣基督之义、与我们同得一样宝贵信心的人。愿恩惠、平安，因你们认识神和我们主耶稣，多多地加给你们。

A. 作者的自称（1：1a）

彼得下笔自我介绍时，说他是：

- (1) 耶稣基督的「仆人」（*doulos*，意「奴仆」）——生命主权在主基督手里；
- (2) 使徒——「奉差遣者」之意，是奉差遣、受托为神作工。
奉差遣者与差遣者的尊荣成正比，差遣者地位愈高贵，受差遣者的身分也愈尊荣。

「仆人」表示他与主的关系，「使徒」则表示他为主工作的权柄。William Barclay 说得好：作为「神的仆人」，表示(a)他的生命主权是属神的。(b)他的生命由神自由使用。(c)他对神只有绝对顺服。(d)他一生一世都是为神而活，没有假期、休闲，只有服务【注2】。

- (3)名叫「西门」——在前书中他自称「彼得」，在后书则加上「西门」，这是作者信主前的名字（约 1：41~42，由此可见，如果本书是模仿者的仿制品，一定会刻意求同，此处非也）。除此外，新约圣经只有另一处用「西门」为彼得之名，乃是耶路撒冷大会议决时，雅各布起立说：「方才西门述说神当初怎样眷顾外邦人，从他们中间选取百姓归于自己的名下」（徒15：14），暗示着「西门」是教会开启福音大门迎向外邦人的先驱。因着西门的权力，使徒教会才作了向外邦人大开福音门户的决定。

B. 读者的称呼（1：1b）

本句的「因」字表方法，「信」字表工具，「义」字表后果。彼得按五方面称呼读者：

- (1)他们是有信心的人——真假使徒之分全在于真信，读者是一群有真实信仰的人。
- (2)他们是有宝贵信心的人——「宝贵」（*isotimos*，意「同等价值」）指有「并驾齐驱的光荣，平起平坐的特权」。
- (3)他们是与我们同得宝贵信心的人——「得」（*lamchan*）表示毫无功德可言。在新约亮光下，生为犹太人并不使他们获得任何特权（加 3：28），这也显出使徒的信并不比其它信徒的信更有效、更宝贵，也就是说彼得的信心与他人的

信同样可以被神使用。

(4)他们是因神和救主耶稣基督之义而得信心的——「神和救主」原文只有一个定冠词，表示一体的两面：神和救主耶稣基督合而为一，亦即当年彼得的信仰告白（太 16：16），这也是彼得形式的「因信称义」真理，完全是耶稣救赎的功效。

(5)他们是因「神的义」而得宝贵信心的——「神的义」原文是「神的公义」，耶稣基督的救赎乃是显明神的义（参罗 1：17；3：22）

C. 祝福的话（1：2）

前书亦有「愿恩惠平安」加与读者的祝福语，后书又加上一句：「因你们认识神和耶稣」之故，而多给你们。

「认识」（*epignoses*）由 *epi*（「在上」）与 *gnosis*（「知识」）两字组成，是「完全的知识」、「深一层的知识」之意。原来认识主耶稣是生命中最重要知识，多认识神便多得神的恩惠与平安，不认识神便得不着。知识是抵斥异端的必要条件，又能使信心坚固，不致误入歧途。多认识神，信心就更坚定，不易被异端邪说勾引过去，生活也多检点，知道什么该做，什么不该做。

III. 在恩典和知识上要长进 （1：3～21）

启语问安之后，作者随即劝勉读者要在主恩中长进，这涉及

三大范围：认识自己的地位（1：3~4），追求长进的重要（1：15~11）和坚立神话语的真实（1：12~21）。

A. 认识自己的救恩地位（1：3~4）

神的神能已将一切关乎生命和虔敬的事赐给我们，皆因我们认识那用自己荣耀和美德召我们的主。因此，他已将又宝贵又极大的应许赐给我们，叫我们既脱离世上从情欲来的败坏，就得与神的性情有分。

在此处要留意两个「赐给」，这是神为了帮助信徒达到在世「敬虔度日」的目标而赐予的。

1. 生命和虔敬的事（1：3）

彼得说神给人的第一份礼物是「生命和虔敬的事」（此句原文的「和」字 *kai* 是以下释上的用法，表示敬虔与生命是同一件事，因此「和」字应译「就是」，或作「的」，全句是「生命的敬虔」或「敬虔的生命」的事）。「生命和虔敬的事」是指有关「信徒信仰生命与信徒敬虔生活」的事，亦即关乎灵命的长进与生活的见证，这一切全是属灵的丰富。神已将产业赐给我们，就是「借着」（*dia*，中译「皆因」）认识那位用祂自己荣耀和美德召我们的主。

本节最后一句指出，基督耶稣以祂无比荣耀的位格，和本身无比崇高的美德，呼召信徒进入敬虔的生活里，这是何等伟大的心意。人为的努力，不管是道德或知识上的成就都难竟全功，只有神的大能才能使信徒达到圆满的收获。所以彼得说神的「神能」（*theias dunameos*）「已将之赐给」

(*dedoremenes* , 过去完成式动词) 我们。

2. 与神的性情有分 (1 : 4)

另一份礼物 (「赐给」) 是神又宝贵又极大的应许。这份礼物有二个效果：叫信徒脱离世上从情欲而来的败坏。

(2) 得与神的性情有分。

第一个效果是消极性，第二个是积极性。彼得说这是神的应许，我们不需要刻意寻求，而是要去相信、承受、支取。「世上从情欲来的败坏」是指肉体、道理上的败坏 (参林后 7 : 1 ; 6 : 17 ~ 18)。「与神的性情有分」表示信徒有神的生命，能更像基督 (参罗 8 : 9 ; 加 2 : 20)。

信徒借着这两大礼物便知道自己处在极大的恩典中，因此在恩典中长进应该是指日可待的。

B. 追求灵命长进的重要 (1 : 5 ~ 11)

正因这缘故，你们要分外地殷勤；有了信心，又要加上德行；有了德行，又要加上知识；有了知识，又要加上节制；有了节制，又要加上忍耐；有了忍耐，又要加上虔敬；有了虔敬，又要加上爱弟兄的心；有了爱弟兄的心，又要加上爱众人的心。你们若充充足足地有这几样，就必使你们在认识我们的主耶稣基督上不至于闲懒不结果子了。人若没有这几样，就是眼瞎，只看见近处的，忘了他旧日的罪已经得了洁净。所以弟兄们，应当更加殷勤，使你们所蒙的恩召和拣选坚定不移。你们若行这几样，就永不失脚；这样，必叫你们丰丰富富地得以进入我们主——救主耶稣基督永远的国。

信徒的生命如逆水行舟，不进则退，应该靠着神所赋予的能力努力向上爬行。彼得提出八点长进的阶梯，由地达天，步步高升；乃是以信心为根基，视爱人为顶尖，达到灵命的递进。

1. 八级进阶 (1 : 5 ~ 7)

彼后 1 : 5 的启语字「正因这缘故」(原文 *kaiautotouto de* , 直译「和 + 它 + 这个 + 但是」, 中译按上下文译得相当精确) 指出因为信徒脱离世俗的败坏, 又与神的性情有分, 便应努力建立灵命。于是作者写就一段极美丽的劝言, 鼓励读者在一项一项的属灵品格上, 份外殷勤地建造。

「殷勤」(*sponden*) 原文是名词, 与「一切」(*pasan*) 连接在一起, 意「一切的殷勤」、「全部的殷勤」, 中译「分外殷勤」变成动词, 或可译作「分外的殷勤」(「殷勤」在犹3作「尽心」; 在帖前2 : 7作「极力」; 在彼后1 : 5作「尽心竭力」; 加2 : 10作「热心」), 由此字的多重意义可见追求属灵长进不是例行公事, 或敷衍塞责, 乃是竭尽心思地去完成, 务求达到完满的结果。

彼得提出八项属灵的建造, 他说「有了, 还要加上」, 表示不停止的长进。「加上」(*epichoregeo* , 由名词 *chor-egor* 「诗班长」而来, 此字在林后 9 : 10 译作「供应」, 原意指「装备」, 如装饰戏剧演出或诗班庞大的开销, 又如装备军队, 提供行军必备之物), 表示已有的还不够, 需加添更多, 因此亦可译作「装备」。彼得劝勉信徒以不同的美德来装备自己的生命, 以「信」开始, 以「爱」为总结。要留意这八项信徒的追求阶梯亦是对付假师傅的武器【注3】。

a. 信心

信心是接受主耶稣为救主的决志，亦即 1:1 的「宝贵信心」。基督徒的生命是从信心开始，此后也靠信心持续下去，正如刀的卓越是锋利，马的卓越是奔驰，驴的卓越是耐劳，信徒则靠信心迈向天家的旅程。信心也是绝对相信神的应许真实无讹，是以下美德的根基。

b. 德行

「德行」不是指普通的行为，而是为主而活的属灵善行，正如雅各布书所说，是从信心而生出的行为。此字原文 *areten*（字根意「卓越」）是指道德上的能力，在 1:3 彼得亦用这字形容神的「美德」，故此「德行」是一种极优质的道德能力，表现在生活行为上。

c. 知识

道德能力可能被误导，故需知识来引入神的旨意中。这里的知识不是指普通世俗头脑的知识，而是对神有更进一步的体会，更确知祂的真实与可爱；这种认知非靠圣灵的能力与启示不可。对主的知识深浅与我们的智商或教育程度没有关系，却与爱主的深度有关。

d. 节制

「节制」（*egkrateian*，由 *en*「在」与 *kratos*「能力」复合而成）意思是「自我控制」，如「自恃」（参多 1:8）、「自治」、「自制」，意「强力在里面抑制自己」，即「自我克制」。

的能力」。但人靠自己绝不可能自我管治，必须仰赖圣灵的帮扶，因此保罗称「节制」是圣灵果子之一（加 5：23），表示这种自制力是让圣灵在我们生命中作主而逐日形成的。

e. 忍耐

「忍耐」（*hupomonem*，意「承受不动摇」）是一种承受压力的能力，即坚忍不屈的毅力，就是在困境中也咬紧牙关，苦撑下去。因为前面有一高贵的目标，一切的困苦皆可忍受，如来 12：2 说主耶稣为了前面的喜乐而忍受十字架的羞辱，这就是「忍耐」一字的含义。

基督徒的忍耐是圣灵九果之一。教父屈梭多模（Chrysostom）曾说忍耐是「德行之后」【注 4】。此处「忍耐」置于「节制」之后，因为有节制的人必有忍耐，不耐的人必不能节制。亚里士多德（Aristotle）说节制是用来对付诱惑，忍耐是为应付悲伤的心【注 5】，而忍耐与节制合在一起，就能帮助信徒在信主的道中恒久保持长进的状态。

f. 虔敬

「虔敬」（*eusebeian*，由 *eu* [好] 及 *sebeian* [宗教] 二字组成）是一种敬畏神的态度，由这态度而产生对神的敬畏，进而在生活、品德上更能约束自己。

在第四世纪时，教会史家优西比乌（Eusebius）因看到「虔敬」这字的美丽与可贵而以此命名【注 6】。古圣徒也常以「虔敬」这字描写那些自觉与神同行的人【注 7】。

g. 爱弟兄的心

「爱弟兄的心」原文只有一个字 (*philadelphia*，意「弟兄的爱」) 是接着「虔敬」之后的劝勉。原来敬虔的生活首先会在彼此相爱上彰显出来。

「弟兄」是主内的肢体，不是少数自己喜欢的人；他们同是分享基督生命的，故不论亲密生疏、敬佩憎厌，都是我们的弟兄，要学习爱他们如己（参太22：39）。约翰提醒我们：「不爱他所看见的弟兄，就不能爱没有看见的神，爱神的，也当爱弟兄」（约壹4：20～21），保罗也说：「爱弟兄，要彼此亲热；恭敬人，要彼此推让」（罗12：10）。

h. 爱众人的心——福音性的爱

「爱众人的心」全句原只有「爱」(*agape*) 一字(原文无「众人的心」等字)。彼得由肢体间的彼此相爱，进而想到爱及他人。

「爱弟兄的心」的「爱」原文是 *phileo*，是人间的爱，由情欲而生，因互爱对方而激发的反应，多半出于别人的可爱，或对方先爱我，我才产生响应的爱。但「爱众人的心」的「爱」是 *agap*，是属神的爱（如约3：16），这种爱无需等别人激发，乃是本着体会神的爱而主动爱众人，不分等级，正如太阳高升，普照恶人及义人，降雨给好人及歹人。基督徒必须向世人彰显神无边的大爱。

彼得由教会间的彼此相爱进而延伸至教会外的爱，这种爱是「福音性的爱」，直接来自上帝，并以此作为「属灵八级进阶」的总结。

奥尔信 (Orshone) 之父，将此段经文用演绎方式念给他儿子听【注8】：

有了亚伯拉罕的信心，又要加上戴维的勇敢；
 有了戴维的勇敢，又要加上所罗门的知识；
 有了所罗门的知识，又要加上乔布的忍耐；
 有了乔布的忍耐，又要加上但以理的敬虔；
 有了但以理的敬虔，又要加上乔纳单爱弟兄的心；
 有了乔纳单爱弟兄的心，又要加上约翰爱人的心。

以上八项基督徒生命的质量，的确是属神生命的外在表现，如同一首极优美的交响乐曲，由信心开始，以爱总结，一层层地建造上去。这八种美德展现在信徒的生命中，见证神的荣美。

2. 四面果效 (1 : 8 ~ 11)

你们若充充足足地有这几样，就必使你们在认识我们的主耶稣基督上不至于闲懒不结果子了。人若没有这几样，就是眼瞎，只看见近处的，忘了他旧日的罪已经得了洁净。所以弟兄们，应当更加殷勤，使你们所蒙的恩召和拣选坚定不移。你们若行这几样，就永不失脚；这样，必叫你们丰丰富富地得以进入我们主——救主耶稣基督永远的国。

随着基督徒的长进，便自然生出甚多果效来，共有四方面：

a. 可结果子 (1 : 8)

彼得劝勉信徒要「充充足足」的有以上的美德，便不至于闲懒不结果子。

「有」(*hyparchonta*，意「持守」、「具备」) 一字强调这些属灵质素，是属于基督徒所有的。只是不能以这些拥有为满足，还要继续增长下去(「充充足足」原文 *pleonazonta*，意「增长」、「加添」，参帖前 3 : 12 同字译「增长」，是现在分词，表示不断进行之意；和合本似没有表达这意思)。信徒的品德需要不断增长，不断追求，在质与量上都应该丰富而充实；在每项品德上不只是「有」，且要「充充足足」，永不嫌多。

这样就必在认识主方面不闲懒，能多结果子。「闲懒」指四肢不动，五体不劳，不事生产，不结果子，即一事无成。属灵生命不长进的背后就是属灵的死亡，因为「长进」与「死亡」原是相对的词汇。作者用肯定的语气说「必使」，表示我们不当以拥有神的生命为满足，还应努力为神结果子。很多基督徒以为不犯罪便是好信徒，但他可能是个闲懒的信徒，虽然没有大奸大恶，却也没有为神多结果子，在灵程上停滞不前，埋藏主人所交付的银子。他以为持守原来银两就没有亏本，所以主人严厉地重责他是又恶又懒的仆人(参太 25 : 14 ~ 26)。

不犯罪 = 不长进的基督徒，一般来说不致大奸大恶，但也无大作用；虽无害处，但对主的事工也没有用处。

b. 坚定不移 (1 : 9 ~ 10a)

彼得从反面说，人若没有这几样的品德加添上去，就是
(1)眼瞎的。(2)近视的。(3)忘恩负义的 (1 : 9)。

「眼瞎」 (*typhos*) 和「近视」 (*myopazon* , 中译「只 看见近处的」) 是属灵的眼疾，或被世界之神弄瞎了眼睛 (林后 4 : 4)，落在黑暗里 (约壹 2 : 11)，又只着重眼前的 (近处)、今生的，不是永恒、永世的，因为他忘记自己 是蒙恩得救的人，虽然有了新生命，却没有新生活的样式。古圣徒用「眼瞎」这个字形容军人在战场上看不见敌人；又用「近视」描写军人在战场上闭眼睛 (睡觉) 【注9】。彼得用这两个词来形容不长进的信徒，真是淋漓尽致！

「所以」 (*dio*) 彼得一口气不停地劝勉他们，应更加殷勤地加添品德，使他们「所蒙的恩召和拣选坚定不移」。这不是说神因他们的不殷勤而收回祂的恩召和拣选，而是说当他们殷勤上进时，正显出他们所蒙的恩召和拣选确是坚立无比的。

c. 永不失脚 (1 : 10b)

信徒「若行这几样」的「行」字 (*poiountes*) 是现在分词，表示不断进行，就永不「失脚」 (*ptasete* , 意「跌倒」)。此处不是暗示信徒会丢失救恩，因为救恩并非依靠信徒的属灵长进去达成，而是藉此比拟一个小孩子若不长大，就容易跌倒，一旦长大后便不易跌倒了。

d. 进入神国 (1 : 11)

一个不断长进的信徒，他最大的奖赏莫如丰丰富富地进入神的国。这不是说不长进的信徒没有权利进入神的国里，因为进神国是神的恩典，是礼物，是永不改变、永不收回的应许。此处「丰丰富富」地进入是表示结实累累地进入，有丰富的奖赏在永世里等候着他们。

一个真正的信徒，永不会忘记他从神那里获得的丰富恩典，因此便竭力活出他的信仰，不让赐恩者失望，又在前面的奖励下，更殷勤前进，以满手果子进入神国，叫呼唤他的主在神国里一同喜乐。

C. 坚立神话语的真实 (1 : 12 ~ 21)

此大段经文似乎是特别针对假先知、假师傅而写，因为假先知常歪曲神的话，又否认主再来的应许，因此彼得特别针对教会所面临的危机而写。一个在主恩中长进的信徒，对神的话语必须持守坚信不移的立场。

1. 语重心长的提醒 :为要对付假先知的扰害 (1 : 12 ~ 15)

你们虽然晓得这些事，并且在你们已有的真道上坚固，我却要将这些事常常提醒你们。我以为应当趁我还在这帐棚的时候提醒你们，激发你们；因为知道我脱离这帐棚的时候快到了，正如我们主耶稣基督所指示我的。并且，我要尽心竭力，使你们在我去世以后时常记念这些事。

在这四节经文里，彼得向读者表白，他要趁着自己离世前竭尽所能地劝勉信徒，激发他们热心长进，千万不可停止进步。这临终的请求，委实感人至深。

事实上，彼得说他所提出的提醒并非他们不知道的（「你们虽然晓得这事」）并且在真道上有「坚固」（*esterigmenous*，字根 *sterigo*，意「增强」、「坚实」，类固醇强壮剂的英文字 *steriod* 即由此字而出）的根基，可是他还是一再提醒他们（1：12），说趁着他还在帐棚的时候要「激发」他们（1：13），正是牧者胸襟，不惮费词，语重心长。

「帐棚」代表肉身（参林后 5：1、4），是早期基督徒的用语，如「不死的灵魂却属于必死的帐棚」。此代名词也代表寄居的生活，正如旧约族长时代的游牧民族，没有固定居所，只暂住在帐棚内，但正在往应许路上前去；这无疑也是基督徒的生活方式。「提醒」（*hupomensei*，意「在下面思想」，由 *hupo*「下面」和 *mnaomci*「记念」组合而成）及「激发」（*dilgeiro*，由「借着」*dia*及「起来」*egeiro*组成）皆属现在式动词，表示继续的动作。彼得也预知自己快要离世（参约 21：18～19），可能此时他自觉年老，又面对逼害和威吓，知道生命快到尽头（1：14），遂再次申述「尽心竭力」（*spoudaso*，在 1：5；1：10 及 3：14 同字译「殷勤」），使他们在离世后依然能够时常记念彼得后书所写的事（1：15）。

「时常记念这些事」一言反映彼得年老时内心的盼望，希望借着文字见证神的作为和话语。彼得凭什么可以担保，他的读者在他「去世」（*exodom*，意「离开」，参路 9：31）后仍会「时常记念这些事」？答案全在文字的见证。彼得劳苦地完成前后两书（还有教父爱任纽，帕皮亚传说他授

意马可写马可福音)，就是为了让真理能一代一代地延续下去。

人类有健忘的倾向，不但容易成为别人的笑柄，甚至会导致悲剧终局，因此一些重要的事情，需要时常耳提面命；如主设立圣餐的目的，「为的是記念我」（林前11：25）。故此彼得的心愿乃是，在他有生之年，只要还有一口气，便要向信徒阐释神的真理，并设法让信徒在他死后仍然谨记他的教训。他写这些书信，并不是要扬名后世，而是要高举基督。

2. 千真万确的经历：为要证实劝勉的可信（1：16～18）

我们从前将我们主耶稣基督的大能和他降临的事告诉你们，并不是随从乖巧捏造的虚言，乃是亲眼见过他的威荣。他从父神得尊贵荣耀的时候，从极大荣光之中有声音出来，向他说：「这是我的爱子，我所喜悦的。」我们同他在圣山的时候，亲自听见这声音从天上出来。

显然当时有假师傅随己意讲解神的话，且扭曲了预言的真确，导致信徒对主再来的应许产生疑惑。因此彼得在这段经文里，向读者讲述当年亲见主在山上变貌的荣耀光辉。虽事隔多年，如今还历历在目，父神所说「这是我的爱子，是我所喜悦的」也犹言在耳（太 17：5），彼得希望借着这段主降临的荣耀缩影，使信徒对主再来的真理深信不疑。

他说「我们从前」，大概是指他和那些信徒在一起的时候，曾对他们讲述有关主再来的信息。那些信息关乎「我们主耶稣基督的大能和他降临的事」，即主第二次降临的事，

「因为」(*gar* , 中漏译, 置在「并不是……」句子之前) 这些信息不是随从乖巧捏造的虚言, 而是亲眼见过的威荣(1 : 16)。

「乖巧捏造」(*sesophismenois* , 意「聪明的造作」) 及「虚言」(*muthois* , 意「神话」) 二字表明假师傅随意捏造谎话, 反对主再来的真理。彼得随即反驳他们, 因为他曾亲眼目睹主在山上变化形像的「威荣」(*megaleiotetos* , 意「大光」, 路9 : 43同字译「大能」)。

但是, 彼得那次目睹主耶稣的威荣, 与主再来这件事有什么可相提并论之处? 原来主在山上变像是为了彼得、雅各、约翰这三个信徒, 要让他们先「预见」基督复临后, 在祂国度里所有的威荣。这威荣清楚呈现了神国的荣耀, 令他们三人毕生难忘。

那时主从父神得尊贵荣耀后, 在极大荣光中有声音发出: 「这是我的爱子, 我所喜悦的」(1 : 17)。当时的异端不信耶稣是神的儿子, 也不信祂会再临, 因此彼得特别针对他们的错谬, 引述他过去的经历, 表明这位即将再临的主就是神亲口宣称的「爱子」, 是神「喜悦」的儿子。彼得说, 那声音是同主在圣山时亲自听见的(1 : 18), 如醍醐灌顶的纶音, 令他永志难忘。彼得在这段经文里分别用「亲眼见过」(1 : 16) 及「亲自听见」(1 : 18), 藉此证实这个见证的真确, 非乖巧捏造的虚言, 也非捕风捉影的无稽之谈。

3. 有先知更可靠的预言 :为要坚固他们的信心(1 : 19~21)

我们并有先知更确的预言，如同灯照在暗处。你们在这 预言上留意，直等到天发亮，晨星在你们心里出现的时候，才是好的。第一要紧的，该知道经上所有的预言没有可随私意解说的；因为预言从来没有出于人意的，乃是人被圣灵感动，说出神的话来。

彼后 1 : 19 的「并有」是证实基督复临的另一项指标。在此彼得特别高举旧约「先知的预言」(*tonprophetikonlogon*，意「预言的话语」)，认为先知的预言比自己的经验更可靠(「更确」原文 *babaioteron*，意「更坚定不移」，参 1 : 10 同字译「坚定不移」)。这并不表示彼得的经历不可靠，而是如陈终道所言：(a)他重视神话语过于人的经历。(b)因能见主荣光的人不多，即使是主的门徒也只有三人亲见，但能读神话语的人却很多。(c)那些假师傅多不诚实，甚至捏造属灵经验，令人混淆，无所适从【注10】。

彼得接着再从两方面加以说明：(a)先知更确的预言如灯照在暗处，揭隐发微，大有亮光，不会叫人在暗中摸索。有了先知的预言，就不会大发谬论，反要在这预言上「留意」(*prosechotes*，来 2 : 1 同字译「郑重」，徒 16 : 14 作「留心」)。(b)直等到天亮前晨星出现时——比喻应验之时，宛如黎明之星一现，届时夜晚的大灯就相形见绌了。「晨星在你们心里出现的时候」是指相信与接受先知预言必然应验，

才是好的 (1 : 19) 。

另外，彼得为了避免读者错解预言的准确性和应验的必然性，他随即在二方面加以诠释：

(a) 「第一要紧的，该知道」，此句的原文是连在一起的，意

「第一该知道的」(省略「要紧」)，「经上所有的预言没有可随私意解说的」(1 : 20)，此句经文引起圣经学者众说纷纭，解释有四：

- 预言不能单独成立，必须倚靠其它预言的帮助，集思广益，类似「以经解经」的原则 (如 John Wychiff) 。
- 不可按个人喜好来解释，有赖教会的教导 (如天主教，William Barclay) 。
- 没有圣灵的帮助，不能随便解释 (如小群教会) 。
- 预言不是来自先知本身 (如 A.T. Robertson，信徒圣经评释) 。

(b) 「没有可随私意解说」(*idea epiluslos ou ginetai*，逐字译作「自己+解开+不可+产生」) 是指预言的来源，不是指解经方面；换言之，预言不是由人释放出来的，而是由神而来。因此 1 : 20 所说的不是经文的解释，而是有关神的启示、预言的出处，此点在下节 (1 : 21) 得到支持。

(c) 「因为预言从来没有出于人意的，乃是人被圣灵感动，说出神的话来」(1 : 21)，此句补上句 (1 : 20) 的意义，更直截了当地说出预言的来源非先知本人，如以西结说：「他们 (假先知) 随从自己的心意，却无所见」(13 : 3) 。

当圣经作者写预言时，他们乃是被神的灵「感动」而写成。「感动」(*pheromenoi*，意「被带走」、「牵引」、「拉

动」；如徒 27：15、17 记载船只被风带着走，何去何往，随风向而定）指出，正如人被圣灵带动，写下神的话来，是超然性的，是人无法凭自己的聪明臆测出来的。

所以上文两节经文（1：20～21）的重点，乃是经文预言的来源，而非一般所言，是教导人不可私自解经，一切由教会或神学家作主，这是另类异端产生的主因。更需留意的是这两句经文强力反对假师傅谬解圣经，可能这才是彼得的原意。

书目注明

【注 1】 A.T.Robertson, EpochsintheLifeofSimonPeter, Baker, 1935r, p.297.

【注2】 WilliamBarclay，上引书，页293。

【注3】 MichaelGreen, IIPeter, TNTC, Eerdmans, 1987, pp.78-79. 【注4】 WilliamBarclay，上引书，页303。

【注5】 MichaelGreen，上引书，页78。

【注6】 《信徒圣经信息》，页913。

【注7】 MichaelGreen，上引书，页79。

【注8】 马唐纳，《新约圣经注释》，下册，角石，1996，页178。

【注9】 MichaelGreen，上引书，页81。

【注10】 陈终道，《彼得前后书》，金灯台，1996，页56～57。

第 3 章

提防假師傅的迷惑

(彼后 2 : 1 ~ 22)

I. 引言

教会中出现假先知是司空见惯的事，历代以来，假先知陷神的子民于错谬，领神的百姓入歧途，使国家遭殃（参王下 22：5～12；耶 23：9～32）；但当假先知出现时，神亦兴起真先知对付他们。古代在以色列人历史中，假先知只传人喜欢听的信息（如耶 6：14），旨在利用他人以谋一己之利（如弥 3：11；参多 1：11），他们生活放荡不羁，好行恶而不好向善（如赛 28：7；耶 23：14、32），并领人远离神（如申 13：1～5）。古代假先知的丑恶面貌，在彼得时代依然不变，所以彼得用了一大段篇幅，描述假先知的特征及他们的恶行，希望读者小心提防，谨慎分辨是非。

II. 假师傅的本相（2：1～9）

A. 三个特征（2：1～3）

从前在百姓中有假先知起来，将来在你们中间也必有假师傅，私自引进陷害人的异端，连买他们的主他们也不承认，自取速速地灭亡。将有许多人随从他们邪淫的行为，便叫真道因他们的缘故被毁谤。他们因有贪心，要用捏造的言语在你们身上取利。他们的刑罚，自古以来并不迟延；他们的灭亡也必速速来到（原文是不打盹）。

彼得用古代假先知与他当时的假先知互相比较（「从

前……你们中间」)，正是日光之下无新事，以前的假先知假冒神的名说预言，今日的假师傅私自引进害人的异端，不可不慎。

「私自引进」(*pareisaxousin*，复合字，由 *para*「在旁」*eis*「进入」与 *ago*「引导」组成，意「暗中引导进入」)，即偷偷摸摸，伪装掩饰进入教会，「陷害人」(*apoleias*，意「毁灭」)相信异端。旧约时代蒙蔽选民的是假先知，新约时代则是假师傅，随意曲解神的话，否认基督的神性，任凭自己的意思引领信徒，使人陷于迷途。

彼得见惯假先知的鬼蜮伎俩，今揭示他们，使读者有所防范，免得上当。他们常是真先知的手下败将，在摩西时代如此，在伊莱贾时代亦然，他们绝非真先知的对手。彼得从三方面描述他们：

1. 否认主 (2 : 1)

假先知否认基督宝血的救赎功效。「买」字说明信徒乃是耶稣付出赎价救回来的(林前 6 : 20 ; 7 : 23 ; 徒 20 : 28 ; 启 5 : 9)，从「买」字可见，耶稣的救赎是为全人类而设，连不信祂的师傅也包涵在内(提前 2 : 6 ; 来 2 : 9 ; 约壹 2 : 2)。主在十字架上为信与不信的世人付出全部赎价，只是这赎价的恩典有人接受、有人拒绝。事实上，这节经文极力反对加尔文派的「有限救赎论」(*limited atonement*)，谓主耶稣的赎价只为信祂的人而付出。

2. 行邪淫 (2 : 2)

「邪淫」(*aselgeiais*，是约束的反义词，在新约多译作

「淫荡」，如可 7：2；罗 13：43 或「邪荡」如弗 4：19、「放纵」如犹 4）也是复数词，指多种不同形式的不受约束行为。

邪淫本身是罪，且具有自动传播的性质，犯者不但自己行，也鼓吹别人行。若只有自己犯罪，那罪就显得很突出，不易被人原谅；若多人同犯，罪就变成普通事了！许多人因假师傅传达错误信息，不引人行正路，反背道而驰，令真道因他们被毁谤，即正统真理因假师傅及随从者的行为，备受质疑。

3. 贪财利 (2：3)

假师傅在教会内存不纯正目的，「因有贪心」（「贪心」*pleonexia*，由*pleon*多及*exia*「有」二字组成，意「希望占有更多」）而捏造谎言、甜言蜜语，在别人身上取利；他们不诚实传道，捏造各样经历和假见证，获取信徒的信任，而从中「取利」（*emporeusontai*，意「商业买卖」，英文字 *emporium* 由此而来，参约 2：16；提前 6：5），把属灵的事用商业眼光去衡量。一切的爱心、热心、言词都变成商业手段，把教会变成肮脏的街市；但他们的恶行必招致刑罚，因神自古以来早已制定他们的罪行。他们可以在人面前装作属灵，却无法逃脱神的审判，他们的灭亡也「速速来到」（*ou nustazei*，意「不打盹」，参太 25：5，喻「速速」，2：3b）。神的审判绝不打盹，也不会太迟。自古以来，恶人的结局就是天网恢恢，疏而不漏，绝不放过。

B. 历史之鉴 (2 : 4 ~ 9)

就是天使犯了罪，神也没有宽容，曾把他们丢在地狱，交在黑暗坑中，等候审判。神也没有宽容上古的世代，曾叫洪水临到那不敬虔的世代，却保护了传义道的挪亚一家八口。又判定所多玛、蛾摩拉，将二城倾覆，焚烧成灰，作为后世不敬虔人的鉴戒；只搭救了那常为恶人淫行忧伤的义人罗得。（因为那义人住在他们中间，看见听见他们不法的事，他的义心就天天伤痛。）主知道搭救敬虔的人脱离试探，把不义的人留在刑罚之下，等候审判的日子。

为了证明假师傅的结局是永远沈沦，彼得便提出数个历史例证，说明神是公义审判的神，并非青红皂白不分。此段不单警告信徒不可与他们交往，更警告那些「准假师傅」，使他们有所警惕，切勿自取「速速的灭亡」。

1. 犯罪天使 (2 : 4)

彼得引证天使的能力与智慧比假师傅更高，但当他们犯罪时（参启 12 : 4、7；太 25 : 31）神也不宽容他们，把他们交在「地狱」（*tartaros*，意「幽暗世界」）里，即「黑暗坑中」（由 *seiras*「锁链」和 *zoshou*「黑暗」二字组成，意「黑暗锁链」，有古本作 *seiroi*，意「深渊」），等候永远的审判。

「地狱」与「黑暗坑」同是希腊神话中，人死后去的黑暗世界或地下世界。前者（「地狱」）是希腊神话中的地狱底层，这地方比阴间更低。后者（「黑暗坑」）原是指捕捉

野狼猛兽的泥坑陷阱，今比喻犯罪天使候刑之处。

彼得的重点是要强调，天使犯罪都要受罚，更何况是人呢？天使不能背叛神而不受罚，人犯罪又怎能逃脱神的审判！

2. 挪亚洪水 (2 : 5)

另一大规模的审判发生于挪亚时代。彼后 2 : 4 所记被审判的犯罪天使有三分之一多 (参启 12 : 4)，即千千万万。挪亚洪水时被审判的世人是全地性 (除八人外)，亦是千千万万。虽不及犯罪天使那么多，数目仍是惊人。

在彼得前后书中，彼得三次提到洪水 (彼前 3 : 20 ; 彼后 2 : 5 ; 3 : 6)，可见他对挪亚洪水的重要含义有极深刻的印象。他说挪亚时代是不敬虔的「世代」 (*kosmu*，可指「世界」)，神却「保护」 (*ephulazen*，意「看守」、「照顾」) 了传义道的挪亚全家，因为挪亚大胆地指斥周遭令人作呕的败坏。神既不宽容那些不敬虔的「世代」，难道假师傅能逃脱神的审判吗？

虽然挪亚并不以讲道传于世 (120 年传道只救了 7 人)，但是他的生活举止、言语行为、动作存留都是一篇历久弥新的活讲章。

3. 罪恶双城 (2 : 6 ~ 9)

第三件神迹性的审判是所多玛和蛾摩拉这古代双城。天使的审判是灵界式的，挪亚时代是用洪水，所多玛、蛾摩拉则用火。无论审判的形式如何，都要作为不信者的「鉴戒」 (*hypodeigma*，意「典型」、「样本」，彼后 2 : 6)。

在所多玛、蛾摩拉事件中，神只搭救罗得（彼后 2：7）。罗得是亚伯拉罕的侄儿，随亚伯拉罕离开吾珥往迦南去（创 12：5），后来因为双方的牧人相争，罗得便逐渐迁居所多玛城（创 13：1～13），后因所多玛王卷入死海区的「世界大战」而被掳，幸好亚伯拉罕不计前嫌，率领家中精练壮丁把他救回（创 14：13～16）。即使如此，罗得仍未因这次事件离开所多玛（创 19：16）。

从历史看，罗得是贪爱世界的信徒，彼得却称他为「常为恶人淫行忧伤的义人」（2：7），显然他无分于他们的淫行。圣经说他「住在他们中间，看见听见他们不法的事，他的义心就天天伤痛」（2：8），可见罗得虽住在罪人中间，却没有与他们合伙，同流合污，这也是一种有主生命的特征。只可惜他没有像挪亚那样「传起义道」来。罗得的「忧伤」、「伤痛」纯属内心感受，后来习惯成自然，并没有主动尽本分去改变世人的行为。他与挪亚同住在罪人当中，生活表现却有天壤之别。挪亚是主动去改变世界，在黑暗中为主发光；罗得却活在黑暗中枉然伤痛，徒呼奈何！Newman 名言：「见罪而震惊，为防罪之最佳保证」【注1】。初见罪恶，震惊不已，本是人之常情；多见之后则习以为常，见怪不怪，是因为我们将「见罪而怕」之心减到无动于衷的地步。彼得在此提述罗得，他的重点不在罗得身上，而在神的神迹性审判。

在彼后 2：9，彼得指出神知道如何搭救敬虔的人（信神者），把不义的人（不信神者）留在刑罚之下，等候审判。在审判大日被「留」（*terein*，「严密地监守」），表示无法逃脱审判。

罗得所住的两个城市，道德败坏至极，因此他想要离开所处环境；只是临别之际他仍依依不舍，天使只好拉着他的手离开（创19：16）。有时神逼着我们离开罪恶世界，与犯罪的环境一刀两断，重新开始，是神的智慧彰显在罪人身上。

从这整段历史实例里，作者引用了六个不同的词汇形容天地间的罪行：

「犯罪」（2：4）——*hamatesanton*，离开神的标准心意。

「不敬虔」（2：5~6）——*asebon*，缺乏对神的信赖。

「恶人」（2：7）——*athesmon*，肆无忌惮，不信真神。

「淫行」（2：7）——*aselegeia*，性上放荡，生活无约束。

「不法」（2：8）——*anonois*，没有法律，没有标准。

「不义」（2：9）——*adikous*，没有好道德的行为。

又用了七个字词形容这些人的审判：

「没有宽容」（2：4、5）——*ouk epheisato*，没有饶恕。

「丢在地狱」（2：4）——*tartaros*，关在地狱中。

「交」在黑暗里（2：4）——*paredoken*，即罗1：24、26、28的「任凭」。

「临到」（2：5）——*epagas*，在上领导。

「判定」（2：6）——*katekrinen*，定为有罪。

「焚烧成灰」（2：6）——*tephrosas*，用灰遮盖。

「留在刑罚下」（2：9）——*terin kolazomenous*，持续的刑罚。

另用三个字形容神对信祂之人的恩典：

「保护」（2：5）——*ephulazen*，看守、照顾。

「搭救」（2：7、9）——*errusato*，从「拯救」的字根变化而成。

「脱离试探」（2：9）——*ekpeirasmou*，从试探、诱惑中出来。

以上可见彼得的用字遣词精湛至极，感人至深！

III. 假师傅的行为（2：10～22）

在这一大段经文里，作者详论假师傅不虔不义的行为，共有三个重点，每个重点又详加细论，可说是三方面的描述：首论他们的胆大任性（中心节 2：10）；次论他们的喜行不义（中心节 2：13）；末论他们的背道而为（中心节 2：21）。这三大段共记他们有16个特征：

A. 第一段：他们胆大任性

（2：10～12，中心节 2：10）

那些随肉身、纵污秽的情欲、轻慢主治之人的，更是如此。他们胆大任性，毁谤在尊位的，也不知惧怕。就是天使，虽然力量权能更大，还不用毁谤的话在主面前告他们。但这些人好像没有灵性，生来就是畜类，以备捉拿宰杀的。他们毁谤所不晓得的事，正在败坏人的时候，自己必遭遇败坏。

上文提及主把不义的人留在刑罚之下，等候审判的日子（2：9），此段则论那些随肉身、从污秽情欲、轻慢主治之人，更是如此（2：10）。彼得从四方面提到这些人胆大妄为到了惊人的地步：

1. 「随肉身、纵情欲」

指生活放荡、目无法纪、怙恶不悛。

2. 「轻慢主治的」

「主治的」（*hurototos*）指政府的治理。

3. 「胆大任性」

「胆大」（*tolmetai*，意「挑战」），「任性」（*authadeis*，由 *auto*「自己」及 *hedomai*「喜爱」二字组成）全句意「只讨自己喜欢」，即「取悦自己」，亦表示「高傲自大」、「任性妄为」。

4. 「无灵性畜类」

他们像无灵性的畜类，是自己兽性的奴隶，不明白人的事，只能供人宰杀享用，简直是自我毁灭。他们没有属灵生命，因此毁谤自己也不晓得的事（2：12a），真是糊涂至极！事实上，他们不但败坏人，自己也遭败坏（2：12b），正是害人终害己，弄巧反拙。彼得在此处撻伐假师傅，用语不轻！

彼得又接着说，虽然天使的权能比人更大，尚且不敢毁谤「他们」（指假师傅），只在神面前忠实地向神说明假师

傅的恶行，也不会公然毁谤他们（参犹 8~9）。在 2：4，彼得提到坏天使，此处（2：11）说到好天使，对照之下，好坏立见。他们的权柄与能力虽然高人许多，却不因此滥用职权控告假师傅。这些假师傅竟敢明目张胆，肆无忌惮地攻击一切反对他们的人。

B. 第二段：他们喜行不义

（2：13~16，中心节 2：13）

行的不义，就得了不义的工价。这些人喜爱白昼宴乐，他们已被玷污，又有瑕疵，正与你们一同坐席，就以自己的诡诈为快乐。他们满眼是淫色（原文是淫妇），止不住犯罪，引诱那心不坚固的人，心中习惯了贪婪，正是被咒诅的种类。他们离弃正路，就走差了，随从比珥之子巴兰的路。巴兰就是那贪爱不义之工价的先知，他却为自己的过犯受了责备；那不能说话的驴以人言拦阻先知的狂妄。

上段经文的重点在论假师傅胆大任性的心态，本段则论他们喜行不义的生活。共有七方面的描述：

1. 行不义得不义的公价（2：13a）

他们以得着眼前利益和物质的好处为前提，行不义的事；既行不义，工价也是不义，正是自作自受、作法自毙。

2. 白昼宴乐，荒唐奢华（2：13b）

白昼不是平常宴乐之时，故此言表示荒宴好饮，笙歌达旦，狂欢放荡的人生观。

3. 不尊重主的爱筵 (2 : 13c)

带着玷污、瑕疵的身体参加爱筵 (「坐席」) , 以伪装的假敬虔欺骗信徒接纳他们而沾沾自喜。

4. 满眼淫色 , 不住犯罪 (2 : 14a)

思想淫污猥褻 , 带上有「色」眼镜 , 眼神在不知不觉中已溢于外表。

5. 引诱心不坚固的人 (2 : 14b)

不但自己犯罪 , 也「引诱」 (*deleazlin* , 意「以饵诱捕」) 别人和他们一同犯罪。「心不坚固」可指灵性软弱或刚信主的人。

6. 贪婪成性 , 必受咒诅 (2 : 14c)

表示不是偶尔贪心 , 而是贪婪成性。「习惯」 (*gegunnersmene* , 「被训练过」 , 在来 5 : 14 同字译「习练」 , 英文 *gymnasiun* 「体育馆」即由此字衍生而出) 是被动语态分词 , 表示常「练习」贪爱便宜、贪图财利、贪得无厌 , 经常磨利贪婪的技巧 , 永不知足。他们是被咒诅的「子孙」 (*tekna* , 中译「种类」) , 理当承受神的忿怒。

7. 离弃正路 , 随从巴兰 (2 : 15 ~ 16)

假师傅所走的路是巴兰的路 , 这巴兰是贪爱不义工价 , 被神用一只驴拦阻的狂妄先知。巴兰的故事记载在民数记 21 ~ 22、31 章及乔舒亚记 13 章里。起初摩押王用重金礼聘巴

兰咒诅以色列民，巴兰四次佯作咒诅都不成功，因神定意祝福以色列人。后来摩押王加重礼金，巴兰依然无法成功咒诅，于是神用一匹会说话的驴拦阻他，他也不悔改，至终还献计摩押王用「美人计」诱惑以色列人犯罪，结果巴兰得到了他想要的金银和尊荣，却未能享受，因为他的命也丧掉了（参民 31：8；书 13：22）。神不用天使向他传话，却用一匹无知的驴，表示巴兰已失去一个人所应有的尊贵和品格，成为比驴都不如的牲畜！在犹太人的传统里，巴兰已成为所有假先知、假师傅的代名词。

C. 第三段：他们背道而为

（2：17~22，中心节 2：21）

这些人是无水的井，是狂风催逼的雾气，有墨黑的幽暗为他们存留。他们说虚妄矜夸的大话，用肉身的情欲和邪淫的事引诱那些刚才脱离妄行的人。他们应许人得以自由，自己却作败坏的奴仆，因为人被谁制伏就是谁的奴仆。倘若他们因认识主——救主耶稣基督，得以脱离世上的污秽，后来又在其中被缠住、制伏，他们末后的景况就比先前更不好了。他们晓得义路，竟背弃了传给他们的圣命，倒不如不晓得为妙。俗语说得真不错：狗所吐的，牠转过来又吃；猪洗净了又回到泥里去滚；这话在他们身上正合式。

彼得用很长的篇幅论假师傅的荒谬怪诞行为，本段是第三段，重点在谈论他们的背道行径。共有五点：

1. 虚有其表 (2 : 17)

他们言之无物，像无水的井，不但不能供应人的需要，还会变成害人的陷坑。又像旅行者在沙漠发现一口井，谁知是枯井；又如农夫看见黑云密布，满以为有雨水降临，谁知狂风骤起，将雨云（中译「雾气」）吹得无影无踪，只落得空欢喜一场。犹太人有古语说：「无知识的老师，就如无水的井」【注2】。另外，他们也像狂风吹过的雾，阻人视线，掩人耳目，令人误入迷途。但至终他们必归到黑暗里去，永远沉沦。

2. 引人犯罪 (2 : 18)

他们用「虚妄」（*mataiotetos*，「空虚」、「缈无」）、「矜夸的大话」（*huperogka*，由 *huper* 「在上」和 *ogkos* 「膨胀」二字组成，意涨大到超过应有的程度），又用肉身的情欲、邪淫的事，引诱刚脱离妄行的人（初信者，即 2 : 14 「心不坚固的人」）。这些假师傅，自己生活放荡不羁，还鼓励其它信徒跟从他们的模式生活。

3. 导人于迷 (2 : 19)

他们应许人有从救恩而来的自由，自己却仍被罪恶捆绑着。因为他们所应许的自由是任意妄行的自由，这种犯罪的自由到头来必然反被罪制伏，成为罪的奴仆。保罗在加 5 : 13 说：「你们蒙召是要得自由，只是不可将你们的自由当作放纵情欲的机会」，正是警告信徒，勿让假师傅像瞎子领路般带他们走上迷途。

4. 背道而行 (2 : 20 ~ 21)

假若他们信了主，脱离属灵的污秽，后来又被罪缠住制伏，活在罪中，那么他们末后的景况（非指末日的审判）会更不好。他们的景况像主所说的一个比喻：「污鬼走了，另带七个恶鬼来，那人末后的景况比先前更不好」（参太 12 : 43 ~ 45）。彼后 2 : 20 的「他们」有说是「慕道者」或「初信者」，但最近的说法是指 2 : 19 的假师傅，此处说假师傅若因信主而能脱离罪恶（他们还未信），后来又活在罪中，他们的生活是罪加一等。这些人从来没有成为真信徒，没有新生命，他们末后的景况更证明他们的本质仍是不洁，根本没有重生，正如下文 2 : 21 ~ 22 所说的【注3】。

他们像巴兰及犹大般，对神、对基督的事知晓不少，竟背弃了传给他们的「圣命」（指福音真理，参 2 : 1），倒不如不知为妙，因为将来的审判也是按人对神的真理认识多少而下判决。

5. 自食其果 (2 : 22)

接着彼得用二句俗语形容这些假师傅，说他们如狗般吃了自己吐出来的东西，暗喻「自食其果」（参箴 26 : 11），又说他们像猪被主人洗净身体后（猪不会自洁），便回到泥泞中去。假师傅或许有一时的外表洁净，但性情没有彻底改变，不久又被罪恶捆绑了。

这三段描述的结语（2 : 12、14、16）都指出假师傅的收场是自招的，如 2 : 12 的「害人终必害己」；2 : 14 的「活该受咒诅」；2 : 16 的「出尔反尔，死于非命」；2 : 21 的

「自食其果」。假师傅读到此段经文实在应该引为殷鉴，有所警惕。

书目注明

【注1】William Barclay，上引书，页372。

【注2】C.A. Bigg，上引书，页284。

【注3】马唐纳，上引书，页192。

第 4 章

接受真使徒的教導：
殷勤等候主再來

(彼后 3 : 1 ~ 16)

I. 引言

本章与上一章有强烈对比，语气全然改变。彼得在第三章的语气显得和蔼可亲，即之也温，不像第二章，雷霆万钧，不留余地，痛斥假师傅，辩明主耶稣若不是神，祂也不会再来。上一章要信徒防备假师傅的迷惑，本章却促请信徒殷勤等候主再来（3：14 为中心节）。本书卷的读者因假师傅所传的假信息，否认主再来，彼得在此特别针对他们的错谬提出警戒。显然假师傅常讥诮、反对主再来的事（3：3~4），如今彼得以真使徒的身分提笔疾书，旨在提醒并激发读者，当记念先知的预言、主的命令和使命所传的信息。共分二段：防备讥诮主再来的人（3：1~13）及临别的劝勉（3：14~18）。

II. 防备讥诮主再来的人（3：1~13）

A. 该记念的事（3：1~2）

亲爱的弟兄啊，我现在写给你们的是第二封信。这两封都是提醒你们，激发你们诚实的心，叫你们记念圣先知预先所说的话和主救主的命令，就是使徒所传给你们的。

彼得在第三章共四次称读者为「亲爱的弟兄」（*agap etor*，原文无「弟兄」一字，3：1、8、14、17），表示他与读者有个亲密关系。他说这是第二封信，前后两封作用相同，相隔时间亦不会太久（参「现在」一词），为的是(1)提

醒」(*hupomensei* , 参 1 : 13) 及 (2) 「激发」(*diegeiro* 意「搅动」) 你们「诚实的心」(*eilikrine dianoian* , 意「经阳光审定的理解力」)。查 *eilikrine* 一字是指古代售卖陶器的人, 他们惯用腊涂在陶瓷的裂缝处, 买者便看不到瑕疵, 这种遮眼法蒙骗多人, 但只要把陶器对着阳光一照, 裂痕便清楚可见。故此 *eilikrine* 便是指「经阳光审定」之意。彼得希望借着他的前后两信, 分别提醒并搅动读者对神的应许有慎思明辨的判断力。他要读者记念三件事：

1. 「圣先知预先所说的话」(3 : 2a)

强调旧约所预言有关主再来和相关主题的「话」。

2. 「主救主的命令」(3 : 2b)

指主耶稣基督的教训, 尤其是有关主再来的「命令」, 如儆醒、等候、谨慎、自守等。

3. 「使徒所传给你们」(3 : 2c)

这是指众使徒所传的真道, 尤其是有关主再来的真理。在此可见：

- (1) 神话语的权威——被列为有神话语的权威有三：旧约先知的話、主耶稣所讲的教训, 和使徒所传的真道。除此之外, 并无任何言论具有这同等的权威。
- (2) 新旧两约的一贯性——旧约先知的预言、主耶稣的命令和使徒的道都具有一贯性的启示, 因为它们是出自同一位神, 所以能互相衔接, 互相补充^{【注1】}。
- (3) 重复的重要性——不断地重复教导, 是使孩童紧记某知识

的最佳方法。但我们贪新如奇，将不断重复的永恒真理置之度外，对养生之物（如米饭）则百吃不厌，这正显明人性的偏颇和软弱。

- (4) 提醒的重要性——彼得的重点不单在教导新真理，亦提醒信徒已知的真理。常言道「时间会冲淡一切」，因此多次提醒是必要的。
- (5) 嘉许的重要性——「激发」（stir up，搅动）别人诚实的心，即鼓励嘉许别人，不要因人的败坏而一味指责，勿令他们自觉像垃圾，而应让他们知道自己是神眼中的珠宝。

B. 该知道的事（3：3~7）

第一要紧的，该知道在末世必有好讥诮的人随从自己的私欲出来讥诮说：「主要降临的应许在哪里呢？因为从列祖睡了以来，万物与起初创造的时候仍是一样。」他们故意忘记，从太古，凭神的命有了天，并从水而出、藉水而成的地。故此，当时的世界被水淹没就消灭了。但现在的天地还是凭着那命存留，直留到不敬虔之人受审判遭沉沦的日子，用火焚烧。

彼得灵里异常迫切，写完「你们该记念的事」之后，随即写下「你们该知道的事」，共有三点：

1. 末世讥诮主再来的人（3：3~4）

彼得开门见山地说：「第一要紧的，（你们）该知道」，表示主再来的真理不容别人歪曲或否认，这是非常重要的一件事。他说在末世有人随自己私欲，讥诮主再来的真

实，理由是从列祖到如今，从创世到现在，万物都没有改变，仍是一样。

「末世」(*eschatonton hemeron*) 是指「日子的末期」或「日子的最后」，有「讥诮的人」(*empaiktai*，意「愚弄」，参太 2：16)「随从自己的私欲」(表示自大傲慢，存个人偏见，狂妄蔑视的小人态度，不一定与性欲有关)，拒绝接纳主再来的应许，他们的理据是「均变说」(*uniformitarianism*)。「均变说」意思是自古以来，天地玄黄、宇宙洪荒、世界自然现象都是隐定恒常，周而复始，青山不改、绿水长流地恒定不变。这些人认为整个宇宙不管现在或将来都不会变动，故此没有神的干预介入，没有神迹奇事的出现。他们觉得时间过了这么久，日月干戈，阴雨晴明，四季如常，运行不息，人照常吃喝玩乐，哪会有主再来这回事？

2. 他们故意忘记两个不同的世界 (3：5~6)

彼后 3：5 首字是「因为」(*gar*，中漏译)他们故意「忘记」(*lanthanei*，意「躲避」、「隐藏」)，表示他们故意对主再来的应许采取「躲避」、不理不睬的态度(中译「忘记」可改译「忽略」)。他们故意忘记两件事：

- a. 神在太古时代命令天地形成 (3：5)——天地凭神的命令而有 (参诗 33：9)。在神的命令下，水在大地形成的过程中扮演非常重要的角色，地是「从水而出，藉水而成」，指出创造的第三日，神将水陆分开，使旱地从水中冒出来的伟大作为 (创 1：9~10)。
- b. 神用水毁灭古代世界 (3：6)——水在神的命令下形成大地，水也在神的命令下，成为毁灭大地的媒介；神不但是

创造的神，也是审判的神。由此可见，讥诮者是故意忘记神的创造和洪水的审判。

3. 他们将受神的审判 (3 : 7)

神用一言创造世界，又以一言命洪水消灭罪恶满盈的世界，将来也可单凭一言消灭现有世界。但现在天地还未受审判，仍然凭着神创造诸世界那命令而存留，直到审判的时候来到，神就会清算那些不敬虔的人。只是将来的审判不会用水淹，而是用火来焚烧 (参创 9 : 11)，因神是「烈火的神」 (申 4 : 24 ; 来 12 : 24 ; 诗 50 : 3 ; 赛 29 : 6 ; 30 : 30 ; 66 : 15 ~ 16 ; 尼 1 : 5 ~ 6 ; 玛 4 : 1)。

C. 不可忘记的事 (3 : 8 ~ 13)

亲爱的弟兄啊，有一件事你们不可忘记，就是主看一日如千年，千年如一日。主所应许的尚未成就，有人以为他是耽延，其实不是耽延，乃是宽容你们，不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改。但主的日子要像贼来到一样。那日，天必大有响声废去，有形质的都要被烈火销化，地和其上的物都要烧尽了。这一切既然都要如此销化，你们为人该当怎样圣洁，怎样敬虔，切切仰望神的日子来到。在那日，天被火烧就销化了，有形质的都要被烈火熔化。但我们照他的应许，盼望新天新地，有义居在其中。

读者曾听过彼得讲述主再来的信息，只是有些已遗忘了。遗忘的意思乃是说，不是信徒不知道不明白，而是健忘。因此，彼得提醒他们五方面：

1. 神看千年如一日 (3 : 8)

讥诮者狂言「光阴者」百代如是，彼得却说「光阴者」乃百代的过客；讥诮者说「百年如是，没有改变」，彼得却说「你说慢，神看并不慢」。第一件不可忘记的事就是：「主看一日如千年，千年如一日」（好比一日如三秋，三秋如一日），此言引自诗 90：4。这句话乃是回应讥诮者质疑主为何迟迟不来，彼得的答辩是神算时间的方法与人不同。人的时间观是分秒必争的，但神看时间却超越永恒。对讥诮者来说，时间可能很长，但在主眼中却非常短暂。在神的眼里，教会时期只是数天之短【注2】。

2. 主耽延回来有特别原因 (3 : 9)

第二个支持基督拖延回来的原因，就是神希望愈多人蒙恩得救。本节提出一个对比：人以为主「耽延」回来，主的意思是「宽容」。这里指出，主的耽延乃出于祂慈爱怜悯的心肠，就是不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改。

查「耽延」(*braduteta*，意「沉缓」，雅 1：19 同字译「慢慢的」)与「宽容」(*makrotheormei*，由 *makros*「忍耐」和 *thumos*「心」二字组成，意「长久忍耐」)，K. O. Gangel 说得好：「神的耽延是受到祂的宽容属性而作出修改」【注3】。神从来不想让人吃闭门羹，而是愿意广开恩典之门，让人人有机会进入祂的国里。

此节还有一个对比：「你们」与「人人」。「你们」是指受苦人，即信徒。主的耽延乃是宽容你们信徒，不可怪责主迟迟还未回来，以为主的应许不可信，其实乃是宽容他

们，给他们多点时间信主，以免辜负了「主不愿一人沉沦，乃愿人人悔改」的心意。彼得在五旬节讲道时提过（徒 2：28），在圣殿美门口也是（徒 3：19），保罗后来也回应神的这项心愿（提前 2：4）。

3. 主再来像贼般（3：10a）

「主的日子」在圣经里多形容主再来的时候，乃是像贼一般。此言在圣经多处出现（如太 24：43；帖前 5：2；启 3：3；16：15），是个比喻，因为贼的来临，总是选择最难预料的时间，让人无法预防。故此基督多处教训人要儆醒等候，保持时刻准备好的状态，等候随时会再来的主。

彼后 3：10b～13 表示永恒主宰的时间表是「千千悠悠岁月，也不过转瞬刹那」，从第一世纪至今，主再来均是随时可能发生的事，信徒当兢兢业业，等候那日子，「一心以为救主即至」为大使命的前提，竭力传扬福音。

4. 天地将经历大改变（3：10b～13）

「那日」是指上文「主的日子」，因为原文 *en he*（「在那」）是关系代名词，其先行词为「主的日子」^{【注4】}；再且因为「主的日子」涵盖一大段时间，包括第一段是主再来日，如今是论这段日子的最后部份，那时天地将经历前所未有的事。彼得用三个未来式动词来描述届时的景况：「废去」（*pareleusontai*，意「成为过去」），「销化」（*luthesetai*，意「辞用」、「释放」及「烧尽」），「熔化」（*katakahesetai*，意「焚烧」，参徒 19：19）。

天地被废去之时会先有大响声，是一种划空而过的爆裂

声，届时凡有「形质的」（*stoixeia*，指一切物质的基本元素）都将被烈火「销化」、「烧尽」，全归于无有。此句不是要引起信徒的悲观，乃是鼓励他们，既知万物最终的结局是「销化」、「烧尽」，就不要贪恋世界，反当热心追求那些永存的事，如圣洁、敬虔，「切切」（*speudontas*，意「加速」；路 2：16 同字译「急忙」，表示一种极想「那日子」早日到来）仰望那日子的来到。讥诮者质疑主再来的应许，对审判带着疑问，过着不敬虔的生活（2：7、10、12～15、18～20；3：3）。相反地，主的信徒因着期待祂的再来，愿意过敬虔的生活（参 3：14）。在那日，天将被火销化，有形质的将被火「熔化」（*teketai*，意「变成水或液体」，形容那销化及熔化的彻底程度）。「那日」在此时称为「神的日子」，而旧天旧地的结束就是新天新地的开始（参启 21：1）！

5. 新天地将出现（3：13）

信徒照着神的应许，等候新天地的出现，这应许在旧约先知书中曾提及（如赛 65：17；66：22；另参启 21：17）。此处的「新」（*kainous*）是指本质上的新，非时间上的（固然时间上也是新的，只是作者要强调的是旧天地换上新面孔、新本质出现）。届时有「义」居住在其中，新天地将会是义的家，因为那「义者」也住在里面（参耶 23：5～7；33：16；但 9：24；徒 7：52；约壹 2：1；3：7）。

III. 临别的劝勉 (3 : 14 ~ 18a)

亲爱的弟兄啊，你们既盼望这些事，就当殷勤，使自己没有玷污，无可指摘，安然见主；并且要以我主长久忍耐为得救的因由，就如我们所亲爱的兄弟保罗，照着所赐给他的智慧写了信给你们。他一切的信上也都是讲论这事。信中有些难明白的，那无学问、不坚固的人强解，如强解别的经书一样，就自取沉沦。亲爱的弟兄啊，你们既然预先知道这事，就当防备，恐怕被恶人的错谬诱惑，就从自己坚固的地步上坠落。你们却要在我们主——救主耶稣基督的恩典和知识上有长进。愿荣耀归给他，从今直到永远。阿们！

彼得详细提醒、劝告信徒，当防备假师傅所传有关主再来的错误信息后，临别前又劝勉信徒，当努力追求属天的事。共分五方面：

A. 当追求圣洁生活 (3 : 14)

亲爱的弟兄啊，你们既盼望这些事，就当殷勤，使自己没有玷污，无可指摘，安然见主。

彼后 3 : 14 首字有「所以」或「因此」(*dio*，中译「既」；彼后 1 : 10 译「所以」)，彼得劝告读者既然对主再来的事抱那么大的「盼望」(*prosdokontes*，意「等候」、「想望」、「寻求」，是经常时态)，就当殷勤，「使自己没有玷污，无可指摘，安然见主」。换言之，就是追求有圣

洁的生活，不留污点，无可指责，这样便能「安然」见主了。Moffat 说得对，「放弃主再来的人，道德必日趋腐败」，言之有理【注5】。

B. 认定主迟来的因由 (3 : 15a)

并且要以我主长久忍耐为得救的因由 (3 : 15a)

本句的中译与原文不太相同。原文全句可译作：你们要「认定」(*hegeisthe* , 意「认为」、「算为」, 参徒 26 : 2 译成「实为」, 此处中译作名词「因由」)「我们」(*hymon* , 中译「我」)主的长久忍耐乃是为救恩。彼得的意思是 我们不可因为主还未再来，就怀疑主应许的真确，反要知道主的长久忍耐乃是为了救恩，要给世人多点时间悔改得救，否则世人早就灭亡了。主迟迟未来是恩典时间的延长，这恩典是为信和不信者预备的。

C. 勿强解保罗书信 (3 : 15b ~ 16)

就如我们所亲爱的兄弟保罗，照着所赐给他的智慧写了信给你们。他一切的信上也都是讲论这事。信中有些难明白的，那无学问、不坚固的人强解，如强解别的经书一样，就自取沉沦。

彼得称保罗为「亲爱的兄弟」，表示他们之间的关系亲密如恒，也表示彼得尊重保罗从神所得的启示。原来保罗也曾写信给彼得的读者，可能是指保罗的书信也流传到彼得的读者手里。

保罗的书信最早是预言书信(帖前后),其次是教义书信(加、罗、林前后),再是监狱书信(弗、腓、西、门),最后是教牧书信(提前后、多)。按时间论,预言书信写得最早,因此通行范围必然最广。保罗写成这些书信,全是因神赐他智慧。彼得的重点不在「讲论这事」,而是在「神的智慧」,没有神的智慧,就没有神的话。

彼得说保罗书信中有「难明白的」(*dusnoeta*, 由 *dua* 「困难」与 *noetos* 「理解」二字组成),这不是表示彼得不明白,他只说保罗书信中有些是比较难明的。难明部份究竟何指,难以确定,按上下文看来显然是与主再来的真理有关。

当时有人强解保罗的书信,像随便讲解别的经书一样。「强解」(*streblousin*, 意「扭曲」)「别的」(*loipas*, 意「其余的」),「经书」(*graphas*, 指「圣经」)此处是指「其余的圣经」(暗示「旧约」),非传统所指的经外书籍。彼得此言,是指保罗所写的书信与旧约圣经平等,而且那些人不单强调保罗书信,甚至连别的经书也一样强解!

因此彼得用了十分严重的话,说那些强调经书的人如同
 ●「无学问的人」(*amatheis*, 由 *matheis* 「学习」,配上否定字 *a* 于字头而成,意「无知」)。「●不坚固的人」(*asteriktoi*, 参 2:14)指对主再来的应许没有信心。●取沉沦,暗示彼得警告的是关乎救恩方面的真理。主再来是救恩的终点,是整个救恩真理的重要环节,因为主若没有再来,我们的救恩只成就了一半。主的降生与主的再来是「救恩的套装」,是全套配备,缺一不可。这等人既然凭己意曲解主再来的道理,以致自己走错路,自取沉沦,又为自己添了许

多罪人，使那些人随着他们误入歧途。

信徒可能未能完全理解所有经文，但千万不可刻意曲解经文上明显的意义，以免自己走错，又将别人导入错误中。

D. 防备恶人的错谬诱惑 (3 : 17)

亲爱的弟兄啊，你们既然预先知道这事，就当防备，恐怕被恶人的错谬诱惑，就从自己坚固的地步上坠落。

本节开始有「所以」(*oun*，中译「既」)，表示彼得作了一个暂结。在此彼得再三呼吁读者，称他们「亲爱的」(原文无「弟兄」)，表示是出于对他们的爱，才在信中坦诚相告。他说，你们既然「预先知道」(*proginoskontes*，「预知」，参罗 8 : 29 ; 11 : 2 ; 彼前 1 : 20)「这事」(指有假师傅出现，这些人就是上文强解经书的人)，亦即更上文的「他们」(3 : 5)，或「好讥诮的人」(3 : 3)，就「当防备」(*phulassesthe*，命令式自身语态，强调自己要设防)。正如耶稣曾说：「看哪，凡事我都预先告诉你们了」(可 13 : 23)，正是「不知不罪(应改为「不知轻罪」)，已知重罪」。若早已知道有假师傅出来，便应做好防备工夫，免得轻易中计；倘若早已知道却仍疏于防范，便是轻看错误的诱惑。所谓「预防胜于治疗」，用在异端的事上也是如此。

彼得想要提醒读者，「不是我没有警告过你」，你们既然早已知道有这些事，就当防范，不然就会被「恶人」(*ath-esmon*，参 2 : 7)的「错谬」(*plane*，同字即 2 : 18 的「妄行」；弗 4 : 14 的「异端」；弗 6 : 11 的「诡计」)「诱惑」

(*sunapaxthentes* , 三合一字, 被动态动词, 意「一同被引导 离去」了)。「诱惑」这个字强调集体的行动。假师傅并不满足于伏击一两个人, 他们希望的是席卷一大批人离开基督纯正的真理, 从自己坚固的地步上堕落。

彼得在此暗示读者本来有坚固的地步(指有纯正的真理), 但不防备诱惑, 便会从这地步上「坠落」(*ekpesete* , 假设语气动词, 由「出」*ek* 及「跌倒」*pipto* 合成)。彼得给当时读者的警戒也是我们今日的警戒, 当我们对异端邪说疏于防范, 又因自己缺乏在真理上长进, 纵使知道有危险, 但鲜于理会, 疏于戒备, 便可能从自己的地步上坠落。

E. 在恩典和知识上长进 (3 : 18a)

你们却要在我们主——救主耶稣基督的恩典和知识上有长进。

彼得最后的劝言主要在两方面。他愿信徒：

- (1)在恩典上长进——恩典是白白得来的, 我们蒙恩是因神施恩。那么我们如何在恩典上长进? 原来接受恩典的多寡是看我们属灵生命的容量和谦卑的深度。骄傲自大的人, 怎配承受神恩? 惟有谦诚受教, 靠主努力, 改变自己, 主才会恩上加恩, 力上加力地助长我们的灵命。「长进」原文是现在命令式动词, 意「当继续长进」, 不可像凝滞的潭水, 滋生蚊虫。信徒的生活必须自强不息, 竭力奋斗, 在恩典中多结圣灵的果子, 在知识上长进, 才能增强我们防范异端的力量。在恩典上长进等于生活更圣洁, 更爱主;

在知识上长进等于信仰上更坚强，更明白神的旨意。

(2)在知识上长进——知识是指对神真理的认识。信徒属灵生命的长进是建立在知识的基础上，而知识的获取要靠自己。信徒的救恩乃是神人合作（参弗 2：8）的结果，信徒的灵命长进也靠神人合作：神出恩典，人出努力，这样便相辅相成，相得益彰，同时并进。故此在恩典和知识上长进，正是防备假师傅错谬诱惑的最大抵抗力。

上节经文所提的防备是消极性，强调不要被人诱惑；本节的增长是积极性，强调要在主的恩典和知识上长进。这两点务必要铭记在心！

林肯论圣经金句说：「本书的内容，可理解之处，多用智慧去领悟；不易理解之处，多用信心去接受」，无论领悟或接受，都需要脚踏实地施行出来。

III. 结语祝颂（3：18b）

愿荣耀归给他，从今直到永远。阿们！

信徒生命长进的核心目的，并不是给人荣耀，而是要将荣耀归与神。彼得书写前后两书信，并不是要信徒永远纪念他、感谢他、尊重他，而是要将荣耀颂赞归与神，从今直至永远！

书目注明

【注1】陈终道，上引书，页100。【注2】
《信徒圣经注释》，页924。【注3】同
上书，页925。

【注4】《活泉新约希腊文解经》，九册，活泉，1997，页531。【注
5】引自WilhamBarclay，上引书，页345。

附錄

彼得後書教學課程

與

全書詳綱

第一章 背景绪论

I. 作者与读者

A. 作者 (1 : 1)

B. 读者 (1 : 1 ; 3 : 1)

II. 日期与地点

A. 日期——主后 66 年

(参 3 : 16 ; 1 : 13 ~ 15)

B. 地点——罗马

III. 目的与主旨

A. 目的——提醒信徒在恩典与知识上长进 (参 3 : 17 ~ 18)

B. 主旨——防备异端 IV.

特征与钥字

A. 特征：有 2 点

B. 钥字：知识、圣洁、殷勤、坚固等。

V. 成书动机

A. 前书送出后的回响

B. 真牧者的心肠

VI. 彼得前后书的比较

VII. 简纲、章题与图析

A. 简纲

B. 章题

C. 图析

第二章 启语与劝勉 (彼后 1 : 1 ~ 21)

- I. 引言
- II. 启语问安 (1 : 1 ~ 2)
 - A. 作者的自称 (1 : 1a) — 三方面
 - B. 读者的称呼 (1 : 1b) — 五方面
 - C. 祝福的话 (1 : 2)
- III. 在恩典和知识上要长进 (1 : 3 ~ 21)
 - A. 认识自己的救恩地位 (1 : 3 ~ 4) — 两个「赐给」
 - 1. 生命和虔敬的事 (1 : 3)
 - 2. 与神的性情有分 (1 : 4)
 - B. 追求灵命长进的重要 (1 : 5 ~ 11) — 因果关系
 - 1. 八级进阶 (1 : 5 ~ 7)
 - 2. 四面果效 (1 : 8 ~ 11)
 - C. 坚立神话语的真实 (1 : 12 ~ 21) — 坚守信仰
 - 1. 语重心长的提醒 (1 : 12 ~ 15)
 - 2. 千真万确的经历 (1 : 16 ~ 18)
 - 3. 有先知更可靠的预言 (1 : 19 ~ 21)

第三章：提防假师傅的迷惑（彼后 2：1～22）

I. 引言

II. 假师傅的本相（2：1～9）

A. 三个特征（2：1～3）——古今无异

1. 否认主（2：1）
2. 行邪淫（2：2）
3. 贪财利（2：3）

B. 历史之鉴（2：4～9）——多行不义必自毙

1. 犯罪天使（2：4）
2. 挪亚洪水（2：5）
3. 罪恶双城（2：6～9）

III. 假师傅的行为（2：10～22）——三段共16点

A. 第一段：胆大任性（2：10～12，中心节 2：10） ——四个描述

1. 随肉身、纵情欲
2. 轻慢主治的
3. 胆大任性
4. 无灵性畜类

B. 第二段：喜行不义（2：13～16，中心节 2：13） ——七面描述

1. 行不义得不义的公价（2：13a）
2. 白昼宴乐，荒唐奢华（2：13b）
3. 不尊重主的爱筵（2：13c）
4. 满眼淫色，不住犯罪（2：14a）

- 5. 引诱心不坚固的人 (2 : 14b)
- 6. 贪婪成性，必受咒诅 (2 : 14c)
- 7. 离弃正路，随从巴兰 (2 : 15 ~ 16)
- C. 第三段：背道而为 (2 : 17 ~ 22 ，中心节 2 : 21)
 - 五句描述
 - 1. 虚有其表 (2 : 17)
 - 2. 引人犯罪 (2 : 18)
 - 3. 导人于迷 (2 : 19)
 - 4. 背道而行 (2 : 20 ~ 21)
 - 5. 自食其果 (2 : 22)

第四章 接受真使徒的教导：殷勤等候主再来 (彼后 3 : 1 ~ 16)

- I. 引言
- II. 防备讥诮主再来的人 (3 : 1 ~ 13)
 - 主再来是信仰的高峰
 - A. 该纪念的事 (3 : 1 ~ 2) — 三件事
 - 1. 圣先知预先所说的话 (3 : 2a)
 - 2. 主救主的命令 (3 : 2b)
 - 3. 使徒所传给你们们的 (3 : 2c)
 - B. 该知道的事 (3 : 3 ~ 7) — 三件事
 - 1. 末世讥诮主再来的人 (3 : 3 ~ 4)
 - 2. 他们故意忘记两个不同的世界 (3 : 5 ~ 6)
 - 3. 他们将受神的审判 (3 : 7)
 - C. 不可忘记的事 (3 : 8 ~ 13) — 五方面

1. 神看千年如一日 (3 : 8)
 2. 主耽延回来有特别原因 (3 : 9)
 3. 主再来像贼般 (3 : 10a)
 4. 天地将经历大改变 (3 : 10b ~ 13)
 5. 新天地将出现 (3 : 13)
- III. 临别的劝勉 (3 : 14 ~ 18a) —— 临笔肺腑之言
- A. 当追求圣洁生活 (3 : 14)
 - B. 认定主迟来的因由 (3 : 15a)
 - C. 勿强解保罗书信 (3 : 15b ~ 16)
 - D. 防备恶人的错谬诱惑 (3 : 17)
 - E. 在恩典和知识上长进 (3 : 18a)
- III. 结语祝颂 (3 : 18b)

「华训丛书」出版书目(1997～2010)

新约系列

最后的启示—— 启示录诠释

新约导读

新约书卷详纲

分解真理的道—— 新约困语诠释

新约信息精要

犹太人的福音—— 希伯来书诠释

圣灵的轨迹—— 使徒行传诠释

罗马人的福音—— 罗马书原文诠释

从称义到成圣—— 保罗书信诠释 天

国近了—— 马太福音诠释

真理的脚踪—— 约翰福音诠释

烈火雄心—— 雅各布书诠释

在恩典中长进—— 彼得前后书诠释

行在光明中—— 约翰一二三书诠释

旧约系列

揭开痛苦的面纱—— 乔布记诠释

旧约导读

解开发光的话—— 旧约困语诠释

智者之言—— 箴言主题诠释

虚幻或美境—— 传道书诠释

神必救赎—— 以赛亚书诠释

异梦解惑者—— 但以理书诠释

神必纪念—— 撒迦利亚书诠释

神学系列

真知道祂—— 基要真理面面观

祝福或咒诅—— 苦难神学初探

的话是真理—— 圣经难题范例汇编

救恩真理辨释

将来必成的启示—— 末世神学概要

教牧系列

实用释经讲道法

读经乐—— 实用读经攻略

解读心灵密码—— 从圣经看气质、事
奉与人生

教导系列

耶稣基督的言与行

成圣大道

发掘你的属灵恩赐

不再是我，乃是基督

麦克阿瑟新约注释系列

提摩太前书

提摩太后书

雅各布书

国家图书馆出版品预行编目资料

在恩典中长进：彼得前后书诠释 / 马有藻著.--

初版. -- 台北市；天恩. 2010.08
面；公分.--（新约系列；14）

ISBN 978-986-6496-98-1（平装）

1. 彼得书信 2. 注释

241.792

99015506

新约系列 14

在恩典中长进——彼得前后书诠释

作者 / 马有藻

发行所 / 华人基督徒培训供应中心 主

编 / 张西平

文编 / 许一琴

出版 / 天恩出版社

10455 台北市中山区松江路 23 号 10 楼

(02) 2515-3551

(02) 2503-5978

<http://www.graceph.com>

grace@graceph.com

登记证 / 行政院新闻局登记证局版台业字第3247号 出

版日期 / 二〇一〇年八月初版

ISBN 978-986-6496-98-1

（本书制作及印刷费承蒙加略山大众神学院加拿大分校
奉献）

In the Footsteps of Jesus

— A Commentary on I、II Peter

Author / Denny Y. C. Ma

Chief Editor / Stephen Chang

Proofreader / Amy Hsu

Publisher / Chinese Christian Training Resources Center

P. O. Box 700305,

SAN JOSE, CA95170, U. S. A

Tel: (408) 865-0809

Website: www.cctracus.org

First Edition / August, 2010

All rights reserved.